

جامعة الأزهر
كلية الدراسات الإسلامية والعربية
للبنات بالإسكندرية



قطوف الأزهار من أحاديث سيد الأخيار

إعداد

أعضاء هيئة التدريس بقسم الحديث بالكلية

٢٠١٠ م

دار الأزهر للطباعة

دمنهور ت: ٣٣١٧٣٨

جامعة الأزهر
كلية الدراسات الإسلامية والعربية
للبنات بالاسكندرية

قطوف الأزهار من أحاديث سيد الأخيار

إعداد

أعضاء هيئة التدريس بقسم الحديث بالكلية

٢٠١٠م

• بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ •

« قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء
وتعز من تشاء وتزل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير »

صدق الله العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة :

لقد من الله على المؤمنين إذ جعلهم أمة واحدة فيما يقولون وما يفعلون وما يأتون وما يذرون ، فمعبودهم واحد سبحانه وتعالى وعبادتهم واحدة . وألف بين قلوبهم ونزع منهم العداوة وحمية الجاهلية وأثبت سبحانه وتعالى لهم الأخوة في الإيمان . لا فرق بين صغير وكبير ومتقدم ومتأخر وذكر وأنثى وحر وعبد . فقال سبحانه : ﴿ ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ فإن تآبوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ﴾ (٢) .

ويعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته بينة واضحة نافعة وزكاهم من الأدناس والخبائث وعلمهم الكتاب والحكمة . وأرسله رحمة للعالمين . وهدى الناس إلى صراط الله المستقيم . ولما فهموا عنه صلى الله عليه وسلم وطبقوا تعاليمه وتمسكوا بدينه ملكوا الدنيا وسادوا العباد ودانت لهم البلاد وسعد بهم الأشقياء وفضلهم قوى الضعفاء وثبتوا في الحق كأنهم بنيان مرصوص يحترم

(١) سورة العنكبوت من الآية : ١٠ .

(٢) سورة التوبة من الآية : ١١ .

الصغير منهم الكبير ويواسى الغنى منهم الفقير ويرأف عالمهم بجاهلهم
فيعلمه . وتأدبوا بأدب الإسلام الذى أراد به الله رسوله لهم .

وهو الدعوة المطلقة إلى التحلى بكل محمود وجميل والتخلى عن كل
قبيح ومرئول وحينما إهتم الإسلام بالآداب والتى نجد لها مساحات ضخمة
وعظيمة وجميلة فى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم . وهى خير
دليل على عموم هذا الدين وشموله . فلم يدع أمراً فيه سعادة البشرية كلها
ومصلحتها إلا وحث عليها ورغب فيه .

ولم يدع أمراً فيه شقاء البشرية وتعاستها إلا حذر منه ورغب عنه
وهذا حكم الله ﴿ ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ﴾ (١) .

وستبدأ بما بدأ به الإمام البخارى كتابه وهو حديث « إنما الأعمال
بالنيات » لأن هذا الحديث من الأحاديث الهامة والتى عليها مدار الإسلام
لأنه كما قال شيخ البخارى وأستاذه " إسحاق بن راهويه " أربعة أحاديث
هى أصول الدين - وجعل هذا الحديث أولها - ثم نتشى بأحاديث الموضوع
إن شاء الله .

(١) سورة المائدة من الآية : ٥٠ .

- النية أساس للأعمال -

عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَبِي حَفْصٍ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -
 قِيلَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا
 لِكُلِّ أَمْرٍ مَأْنَوِيٌّ ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ
 هِجْرَتُهُ لِلدُّنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِمْرَأَةً يَنْكِحُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »
 رواه إماما المحدثين البخاري ومسلم في صحيحها / الترمذي
 والنسائي ، وابن ماجه وأحمد والدارقطني .

التعريف بالراوي .

هو أمير المؤمنين أبي حفص الفاروق عمر بن الخطاب بن نفيل بن
 عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط القرشي العدوي رضى الله عنه
 الخليفة الثاني لرسول الله ﷺ . (وهو أول من لقب بأمر المؤمنين من
 الخلفاء لإستئصالهم خليفة خليفة رسول الله ﷺ ولقبه بذلك عدى بن
 حاتم وعبيد بن ربيعة حين وفدوا عليه من العراق وقيل لقبه بذلك
 المغيرة بن شعبه أما أول من لقب على الإطلاق بأمر المؤمنين هو
 عبد الله بن جحش حين بعثه النبي ﷺ في سرية إثنى عشر رجلا وقيل
 ثمانية إلى نخلة بين مكة والمدينة يتسقط أخبار قريش وذلك بعد
 هجرة النبي ﷺ إلى المدينة (١) .

وقد لقبه النبي ﷺ بأبي حفص وهو من أسماء الأسد وسبب ذلك
 ما كان عليه من كمال شجاعته وصلابته . روى زيد بن أسلم عن أبيه
 قال رأيت عمر رضى الله عنه يمسك أذن فرسه بإحدى يديه ويمسك
 بالأخرى أذنه ثم يشب حتى يركب (٢) .

(١) الفترحات الذهبية ص ٤٧ بتصرف .

(٢) المرجع السابق ص ٤٨ .

وفى كعب الأب الثامن يجتمع نسبه مع النبي ﷺ .

ولقب بالفاروق لأنه كان يفرق بين الحق والباطل فهو أول من
جهر بالإسلام وأيد به الله تعالى رسوله ﷺ . وكان مولده بعد عام
القبيل بثلاث عشرة سنة .

أسلم عمر رضى الله تعالى عنه سنة ست من النبوة وقيل سنة
خمس بعد أربعين رجلاً وعشر نسوة كما قاله سفيان بن المسيب .
وكان ذلك بدعوة النبي ﷺ (اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك
بعمر بن الخطاب أو بعمر بن هشام . فكان أحبهما إليه عمر بن
الخطاب) .

ولسبب إسلامه قصة طويلة موجزها أنه توجه يوماً لقتل النبي
ﷺ وبلغه في الطريق إسلام اخته فاطمة وزوجها سعد بن زيد
فقصدهما ليعقابهما ، فقرأت عليه أخته شيئاً من القرآن فتوجه إلى
دار أسفل الصفا كان بها النبي ﷺ وأصحابه فأسلم على يديه . ولقد
كبر المسلمون فرحاً بإسلامه وبشره النبي ﷺ بالجنة ، وشهد له بأن
الله تعالى جعل الحق على لسانه وقلبه وأن الشيطان يغد منه (١) .

وكان رضى الله عنه قوياً في مواجهة الباطل ، مجاهداً وقاراً
من فرسان الإسلام لا يشق له غبار ، حضر كثيراً من غزوات النبي
عليه الصلاة والسلام ، ولى الخلافة بعد أبي بكر الصديق رضى الله
عنه فاشتهر بالعدل ، ودون الدواوين ، ووضع نظامنا للخلافة
الإسلامية مستنداً إلى كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ . وكم من
الأحكام نزلت بموفقاته نذكر منها تحريم الخمر والحجاب والأذن ،
قال عليه الصلاة والسلام « إن يكن من أمتي محدثين فهو عمر » .

إلا أن مناقبة وفضائله ومواقفه منذ إسلامه إلى وفاته كثيرة واستمرت خلافته عشر سنين وستة أشهر وخمس ليال وأستشهد رضى الله عنه بطعنة من أبى لؤلؤة المجوسى سنة (٢٣) هـ رضى الله عنه وأرضاه (١).

المعاني اللغوية :

(الأعمال) جمع عمل وهو حركة البدن والمراد به حركة الجوارح .

(النيات) جمع نية بتشديد الياء من نوى بمعنى قصد والأصل نوية قلبت الواو ياء وأوغمت فى الياء وهى لغة القصد والإرادة أو هى إنبعاث القلب نحو ما يراه موافقا لغرض من جلب نفع أو دفع ضرر (٢) .

وشرعا توجه القلب نحو الفعل إبتغاء وجه الله عز وجل وإمتثالاً لأوامره ولزوماً لطاعته .

إنما : تنفيذ التأكيد والحصر . وهو إثبات الحكم للمذكور ونفيه عما عداه .

(إمرئ) أى رجل وفى الحديث أطلقه على الرجل والمرأة ، وإنما الأولى لقصر الموصوف فى الصفة والثانية لقصر الصفة فى الموصوف .

(الهجرة) لغة الترك وشرعا مفارقة دار الكفر إلى دار الإسلام . أو مفارقة دار الخوف إلى دار الأمن أو مفارقة مانهى الله عنه .

(١) أسد الغابه ج٤ ص ١٤٥ .

(٢) الأربعين التوبة ص ١٧ .

(لدنيا) بضم الدال على الأشهر علي وزن فعلى مقصورة غير منونة ، من الدنو وهو القرب لسبقها الآخرة أو لدنوها إلى الزوال . واللام فيها إما للتعليل أو بمعنى إلى والأول أرجح وحقيقتها أنها تطلق على جميع المخلوقات الموجودة قبل . وقيل الأرض مع الهواء والجو قال النووي والأول أظهر (١) .

(يصيبها) حال مقدرة أى مقدرا إحصابتها أى تحصيلها .

(ينكحها) أى يتزوجها .

معنى الحديث :

فلما حديث صحيح مشهور متفق عليه أخرجه الأئمة الستة وعليه مدار الإسلام ومن جوامع كلمه ﷺ وقد تواتر النقل عن العلماء بعموم نفعه وعظيم وقعه وافتتاح الكتب به لعموم الحاجة إليه وقال أبو عبيدة ليس فى الأحاديث النبوية شىء أجمع وأكثر فائدة منه وقد اتفق الإمام الشافعى وأحمد بن حنبل وابن مهدي وأبو داود والدارقطنى وغيرهم على أنه ثلث العلم ووجه البهيقى كونه ثلث العلم : بأن كسب العبد يقع بقلبه ولسانه وجوارحه ، فالنية أحد أقسامها الثلاثة وأرجحها لأنها قد تكون عيادة مستفحلة وغيرها يحتاج إليها ومن ثم ورد (نية المؤمن خير من عمله) (٢) .

وقد صدر به الإمام البخارى كتابه الصحيح وإقامة مقام الخطبة له إشارة منه إلى أن كل عمل لا يراد به وجه الله تعالى فهو باطل لا ثمره له فى الدنيا ولا فى الآخرة وهذا الحديث إتفق العلماء على أنه أصل من أصول الإسلام قال إسحاق بن راهويه شيخ الإمام البخارى

(١) راجع التتوحيات الوهية ص ٥٧ .

(٢) الأربعين النووية ص ١٦ .

أربعة أحاديث هي أصول الدين وعد هذا الحديث (١١).

وهذا الحديث يدل على أن النية أساس لصحة وقبول الأعمال
والثواب عليها فحيث صلحت النية صلح العمل وحيث فسدت النية
فسد العمل .

النية الخبيثة ودليلها :

قوله (عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله
عنه) قال ابن رجب هذا الحديث تفرد بروايته يحيى بن سعيد
الأنصاري عن محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص عن عمر بن
الخطاب وليس له طريق يصح غير هذا الطريق كذا قال علي بن
الديني وغيره وقال الخطابي لا أعلم خلافا بين أهل الحديث في ذلك
مع أنه قد روى من حديث أبي سعيد الخدري وغيره ثم رواه عن
الأنصاري الملقب بالكثير والحجيم الغفير فهو فرد في أوله مشهور في
آخره (٢) وقال محمد بن علان (غريب بإعتبار أوله مشهور بإعتبار
آخره وليس بمتواتر لفقد عدد التواتر) (٣).

قوله سمعت رسول الله ﷺ مفعول سمعت أي كلامه لأن السمع لا
يتعلق بالذات وقوله (يقول) جملة يقول من الفعل والفاعل محلها
النصب على الحال من رسول الله أي قائلا « وأتى به مضارعا بعد
سمع الماضي : إما حكاية لحاله وقت السماع أو لإحضار ذلك في
ذهن السامع » (٤).

(١) جامع العلوّم والحكم ص ١١ .

(٢) تنزيه الراوى ج ٢ ص ١٧٤ .

(٣) دليل القالين ج ١ ص ٤٠ .

(٤) دليل القالين ج ١ ص ٤٠ .

قوله (إنما) للحصر بإتفاق المحققين ومعناه القصر وهو إثبات الحكم لما بعدها وتفيد عما عداها . وما هنا زائد لتأكيد الإثبات وتضاعف الإثبات يفيد الحصر وهذا الذي رجحه العلماء بعد أن قال الرازي أن إن للإثبات وما للنفي وأن الإثبات للمذكور والنفي لما عداه . (١) وورد في بعض الروايات (الأعمال بالنيات) وهذا أيضا يفيد الحصر .

قوله (الأعمال) جمع عمل كما سبق وهي حركات البدن فتدخل فيها الأقوال لأنه عمل اللسان والمراد بالعمل عمل مخصوص وهو عمل الجوارح لذلك جعل بعضهم أن (أل) في الأعمال للعهد الذهني خلافاً لمن قال أنها للإستغراق فالعموم مخصوص بالخروج جزئيات الأعمال عن الإحتياج إلى النية كالواجب غير المتوقف على النية من نحو قضاء دين وكف عن محرم والمتوقف على النية حصول الثواب في ذلك . وهو غير ما الكلام فيه ، إذ هو هل تلزم النية في صحة الترك بحيث يعصى بتركها (٢) .

وهذه الأعمال المقصودة (عمل الجوارح) تنقسم إلى قسمين عبادات لأبد للنية فيها عادات وهي التي تتحول بالنية إلى عبادات نحو الأكل للتقوى على طاعة الله تعالى وكسب الرزق الحلال فصاحبه مثاب فمن أراد الثواب عليه إحتاج للنية . وأثر عليه الصلاة والسلام ذكر الأعمال على الأفعال لأن لفظ العمل أخص ولأن الفعل ينسب إلى البهائم والجمادات كما ينسب إلى ذوى العقول بخلاف العمل لأنه يعتبر فيه قصد . قال بعض الأدباء قلب لفظ العمل من لفظ العلم تنبيهاً على أنه من مقتضاة (٣) .

(١) دليل القائلين ج ١ ص ٤٠ .

(٢) الفتوحات الوهية ص ٥٠ .

(٣) راجع دليل القائلين ص ٤١ .

وقوله (بالنيات) جمع نية وهى لغة القصد وشرعا توجه القلب، نحو الفعل ابتغاء وجه الله تعالى وامتثالاً لأمره وجمعت لأنها تتنوع كما تتنوع الأعمال وفى بعض الروايات (بالنية) على الإفراد لأنها مصدر ولأن محلها القلب وهو متحد فناسب أفرادها بخلاف الأعمال فإنها متعلقة بالظواهر فناسب تجمعها .

والباء فى (بالنيات) قيل للسببية ويصح كونها للملابسة وكونها للمصاحبة قال بعض المحققين فعلى الأول هى جزء من العبادة وهو الأصح وعلى الثانى شرط وفيه نظر لأن كلا منهما محتمل للشرطية والركنية وقيل للإستعانة ثم لا بد من تقدير مضاف فقدرة البعض بأن صحة الأعمال بالنية وبعضهم قالوا تقديره إنما كما الأعمال بالنيات ، وقال بعضهم إنما الأعمال ثابت ثوابها بسبب النيات .

أما مجل النية فهو القلب وزمنها أول العبادة وكيفية تختلف بحسب المنوى ومحرطها إسلام النوى وتمييزه وتحقيق الوجوب أو ظنه وأن يكون المنوى من مكتسباته . والمقصود منها تمييز العبادة عن العادة كالفصل فإنه يكون عبادة وعادة للتنظيف أو تمييز العبادة بعضها عن بعض كالفصل فإنه يكون واجباً كفصل الجنابة وسنة كفصل الجمعة .

قال ابن رجب فى جامع العلوم والحكم : وقد جاء ذكرها كثيراً فى كتاب الله عز وجل بغير لفظ النية أيضاً من الألفاظ المقاربة لها منه قوله تعالى : ﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ وقوله ﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ﴾ وقوله ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ﴾ وقوله ﴿ ولا

تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴿ ويعبر عنها
في القرآن بلفظ الإبتغاء كقوله تعالى ﴿ إلا إبتغاء وجه ربه الأعلى ﴾
وقوله ﴿ والذين ينفقون أموالهم إبتغاء مرضات الله وتثبيتاً من
أنفسهم ﴾

وفي السنة الشريفة ما رواه أحمد والنسائي من قوله ﷺ (من
غزا في سبيل الله ولم ينو إلا عقلاً فله ما نوى) وروى أحمد بسنده
أيضاً قوله ﷺ (ورب قتيل بين صفين الله أعلم بنيته) وروى ابن
ماجه بسنده قوله ﷺ (يحشر الناس على نياتهم) .

ومن أقوال الصحابة عن ابن مسعود « لا ينفع قول إلا بعمل ولا
ينفع قول ولا عمل إلا بنية ولا ينفع قول ولا عمل ولا نية إلا بما وافق
السنة » .

وقوله : ﴿ وإنما لكل امرئ ما نوى ﴾ إنما هي للتأكيد والقصر و
(امرئ) أي رجل وإنما خصه بالذكر لغلبة دوران الحكم عليه كما
أن الرجال قوامون على النساء وإلا فالنساء مكلفات بالأحكام
كالرجال .

(ما) إسم موصول بمعنى الذي (نوى) صلة الموصول والعائد
محذوف تقديره أي ما نواه من خير أو شر ويجوز أن تكون مصدرية
أي جزاء نيته .

أما فائدة هذه الجملة بعد قوله ﴿ إنما الأعمال بالنيات ﴾ فقد ذكر
العلماء لذلك عدة أشياء لا نذكر منها ما يلي :

أولاً : أن هذه الجملة (وإنما لكل امرئ ما نوى) تأكيداً
للجملة الأولى فذكر الحكم بالأولى وأكدته بالثانية تنبيهاً على شرف

الإخلاص ونحذيراً من الرياء المانع من الإخلاص .

ثانياً : أن الجملة الأولى لبيان أن الأعمال لا يعتد بها شرعاً إلا بالنية الموجودة لها وأما الجملة الثانية فهي لبيان أن جزاء العامل على عمله بحسب نيته من خير أو شر .

ثالثاً : أن قوله (وإنما لكل امرئ ما نوى) تفيد إمتناع النيابة في التوبة الشامل لها الجملة الأولى إلا في حالة عدم تأهل للنوى عنه لها فيها كالحج عن الغير ونحوه .

رابعاً : أن الجملة الثانية دلت على أن الأعمال العبادية لا تتوقف على النية قد تفيد الثواب إذا نوى بها فاعلها القربة كالوطفاء إذا أريد به التعفف عن الفاحشة ، والتنظيف إذا قصد به دفع الروائح المؤذية عن عباد الله .

خامساً : أن الجملة الثانية دلت على أن من نوى شيئاً يحصل له ثوابه وإن لم يعمل له مانع شرعى كمريض تخلف عن الجماعة . روى أبو يعلى الموصلى بسنده مرفوعاً ﴿ يقول الله سبحانه وتعالى للحفظة يوم القيامة اكتبوا لعبدي كذا وكذا من الأجر فيقولون ربنا لم نحفظ ذلك منه ولا هو في صحفنا فيقول إنه نواه ﴾ .

قوله (فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله) وسبب هذا الحديث ما رواه الطبراني بسند رجاله ثقات عن ابن مسعود قال (كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فأبنت أن تتزوجه حتى يهاجر ، فهاجر فتزوجها فكنا نسميه مهاجر أم قيس ، قيل وإسمها قتيلة) (١١) .

.. قوله (فمن كانت هجرته) هذه الجملة تفصيل لبعض الإجمال فيما قبله والتقدير : إذا تقرر أن لكل امرئ منوياً من طاعة وغيرها فلا بد من مثال يجمع الأعمال كلها أمرها ونهيها وذلك الهجرة إذ هي متضمنة لذلك . أما الكف عن المنهى عنه فظاهر من ثم قال ﷺ (المهاجر من هجر ما نهى الله عنه) .

.. وقال ابن زجب في جامع العلوم والحكم لما ذكر ﷺ أن الأعمال بحسب النية ، وأن حظ العامل من عمله نيتته من خير أو شر ، وهاتان كلمتان جامعتان وقاعدتان كليتان لا يخرج عنها شيء ، ذكر بعد ذلك مثلاً من الأمثال والأعمال التي صورتها واحدة ويختلف صلاحها وفسادها باختلاف النيات ، وكأنه يقول سائر الأعمال حزو هذا المثال .

والفاء واقعة في جواب شرط مقدر أي إذا كان لكل امرئ ما نوى فمن ... الخ وهو على ذلك من عطف المفصل على المجرى لأن هنا تفصيل لما سبق كما في الرأي الأول .

والهجرة في اللغة الترك وفي الاصطلاح مفارقة دار الكفر إلى دار الإسلام ، خوف الفتنة وطلب إقامة الدين ، وحقيقتها مفارقة ما يكره الله تعالى إلى ما يحبه . والهجرة وقعت على وجهين : (١)

الأول : الانتقال من دار الخوف إلى دار الأمن كما في هجرة الحبشة وكانت بعد البعثة بخمس سنين قاله البيهقي .

الثاني : الهجرة من دار الكفر إلى دار الإيمان وذلك بعد أن استقر ﷺ بالمدينة هاجر إليه من أمكنه ذلك من المسلمين وذلك بعد البعثة بثلاث عشرة سنة على هذا الوجه كانت الهجرة إليها واجبة

(١) فتح الباري ج ١ ص ١٦ بتصريف .

لتكثير عدد المسلمين والفرار بالدين من الفتن . وطاعة أمر النبي ﷺ
كما أمرهم بالهجرة إلى أن فتحت مكة ثم قال عليه الصلاة والسلام
(لا هجرة بعد الفتح)^(١) أي إلى المدينة لأن مكة صارت دار
الإسلام .

وإذا كانت هذه الهجرة قد انقطعت ، فالهجرة من دار الكفر إلى
دار الإسلام باقية إلى يوم القيامة وكذا هجرة ما نهى الله عنه ، قال
عليه الصلاة والسلام (والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه) .

وقوله : (إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله) . فإن
قلت القاعدة تغاير الشرط والجزاء لأن الشرط سبب للجزاء والسبب
غير المسبب فلا يقال مثلاً من أطاع أطاع ومن عصى عصى وإنما يقال
من أطاع نجا ومن عصى عوقب وقد اتحدا في هذا الحديث .

والجواب على ذلك

(١) أن التغاير يقع تارة باللفظ وهو الأكثر وتارة بالمعنى كما هنا
فالمعنى من كانت نيته من الهجرة التقرب إلى الله ورسوله
فهجرته مقبولة عنده . فالجزاء كناية عن قبول الهجرة .

(٢) وقال بعضهم : الجزاء محذوف تقديره فله ثواب الهجرة إلى الله
ورسوله المذكور ومستلزم له دال عليه فأقيم السبب مكان
المسبب .

(٣) وقدر بعض العلماء : فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله نية
وقصدا فهجرته إلى الله ورسوله حكماً وشرعاً وقال بعض
العلماء ثواباً وأجراً بدل قوله حكماً وشرعاً . إذن فهل هناك
فائدة في الاتحاد .

(١) يرواه البخاري ومسلم

(١) الجواب أن الإتحاد هنا للمبالغة في التعظيم على أنه يقصد
بجواب الشرط بيان الشهرة وعدم التغير فيتحدد بفعله لفظاً نحو
من قصدتى فقد قصدنى أى فقد قصد من عرف بإنجاح قاصده .

(٢) كما أن فى الإتحاد اللفظى بين الشرط والجزاء بيان أن حصول
ما نواه بهجرته نهاية المطلوب فى الدنيا والآخرة .

ويجربى مثل ذلك فى المبتدأ والخبر كقول الشاعر :

خليلى خليلى دون ريب وربما ألان امرؤ قولا فظن خليلـا .
أى خليلى من لا أشك فى صحة خلته ولا يتغير فى حضوره
وغيبته (١) .

وقد يقصد بذلك التحقير كما فى قوله الآتى (فهجرته إلى ما
هاجر إليه) ، قوله (ومن كانت هجرته لدنيا) بضم الدال (يصيبها
أو) كانت هجرته ، لأجل (امرأة ينكحها) وهذا من باب عطف
الخاص على العام ، تنبيهها على سبب الحديث وإن كان العبرة بعموم
اللفظ لا بخصوص السبب .

وعلى هذا فذكر الدنيا هنا إما زيادة على السبب تحذيراً من
قصدها .

أو لأن أم قيس انضم لجمالها المال فقصدتها مهاجرها . أو لأن
السبب قصد نكاحها ، وقصد غيره دنيا . وقيل أن الأجود جعل
(أو) للتقسيم وجعل المرأة قسماً مقابلاً للدنيا إيذاناً بشدة فتنتها .

فإن سأل سائل لم ذم الدنيا والتزوج وهما مباحان ، فالجواب أنه
لم يخرج فى الظاهر والحقيقة لطلب الدنيا ولا للتزوج بل خرج فى

(١) فتح البارى ج١ ص ١٦ بتصرف

صورة طلب الهجرة فأبطن خلاف ما أظهر فلذلك ذم .

قوله (فهجرته إلى ما هاجر إليه) من الدنيا أو المرأة وإن كان صورته صورة الهجرة لله ورسوله .

وترك الإتيان بالظاهر في هذه الجملة حشا على الإغراض عن الدنيا والنساء وعدم الإهتمام بشأتهما . وتنبئها على أن العدول عن ذكرهما أبلغ في الزجر عن قصدهما (١١) .

هما يستنبط من الحديث :

١ - لا تصح الأعمال إلا بالنيات لأن الأمور بمقاصدها .

٢ - المؤمن يتوَجَّر على حسب نيته ويعطى على نيته ما لا يعطى على عمله .

٣ - من كانت أعماله خالصة لله مقبولة لأن الأعمال مرتبطة بالنية .

٤ - من كانت أعماله رثاء الناس فلا تقبل .

٥ - المميز بين العبادة والعادة هي النية .

٦ - أن نية المؤمن تبلغ حيث يبلغ العمل .

٧ - مشروعية الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام .

٨ - التحذير من الإفتتان بالدنيا أو النساء .

٩ - وجوب هجر ما نهى الله تعالى عنه حساً ومعنى ومراقبة الله عز وجل في جميع الأعمال والأقوال .

١٠ - أن من نوى فعل خير ولم يستطع لأمر خارج عن إرادته جازاه الله عز وجل على نيته .

(١١) راجع فتح الباري ج ١ ص ١٦ . ١٧ . ينصرف

١١ - وجوب كون العمل مستوفيا شروط الصحة مع الإخلاص لله
تبارك وتعالى

١٢ - فيه حجة على المرجئة في قولهم الإيمان إقرار باللسان دون
الإعتقاد بالقلب .

أركان الاسلام

روى الامام مسلم بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان (١)

التعريف بالراوي :

سبق التعريف به في الحديث الأول .

ما يتعلق بالاسناد :

هذا الحديث أخرجه الامام مسلم في صحيحه بأربعة روايات كلها عن ابن عمر ، فالرواية الاولى والثانية عن سعد بن عبيدة السلمي عن ابن عمر والثالثة عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال قال عبد الله فكان محمد بن زيد قد رآه عن جده عبد الله بن عمر أما الرواية الرابعة فهي عن عكرمة عن عبد الله بن عمر .

وبالنظر الى الاسناد الأول بعد ترتيب الأحاديث في الصحيح نجد أنه كله كوفيون ما عدا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فهو يكي مدني . وهذا الحديث رواه الخبزة أبو داود .

معاني المفردات :

(بنى الاسلام) أي أقيم والاسلام لغة الانقياد ، وشرط الانقياد الظاهري لما جاء به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبني فعل ماضى مجزئ للمجهول ، والاسلام نائب فاعل .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه / كتاب الايمان / باب أركان الاسلام ج ١ ص ١٢٧

(على خمس) جار ومجرور متعلق ببسنى وذكر لفظ خمس لأن المعدود مؤنث
 أى على خمس د عائم قال الامام النووى : وأما ضبط ألقاظ المتن فوقع فى
 الأصول "بنى الاسلام على خمسة" فى الطريق الأول والرابع بالهاء
 فيها وفى الثانى والثالث خمس بلامها وفى بعض الاصول المعتمدة فى
 الرابع بلامها وكلاهما صحيح . والمراد برواية الباء خمسة أركان
 أو أشياء أو نحو ذلك ورواية حذف الهاء خمس خصال أو د عائم أو قواعده
 أو نحو ذلك . (١)

و "شهادة" بالجرير من خمس ، وقد عطف عليها بالجر " اقام الصلاة
 وايتا الزكاة ، وحج البيت وصوم رمضان " فهذه كلها يدل من خمس ، يدل
 مفصل من مجمل . وقال محمد بن علان : "قوله شهادة" بالجر فيه وفيما
 بعد ، بدلا من خمس أو عطف بيان وهو الاحسن ويجوز رفعه خيرا لابتداء
 محذوف أى أحدها أو مبتدأ وخبره محذوف أى منها وهو أولى لا يشارههم
 حذفه على حذف المبتدأ لأن الخبر كالفضلة بالنسبة اليه ، ونصبه مفعولا
 لأعنى . (٢)

"أن لا اله الا الله" أن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، وجملته
 "لا اله الا الله" فى محل رفع خبرها ، وشهادة مضاف وأن وما دخلت عليه
 فى تأويل مصدر مضاف اليه مجرور بالاضافة .

"وأن محمدا رسول الله" الواو حرف عطف ، وأن وما دخلت عليه فى تأويل
 معطوف على "أن لا اله الا الله" . داخل معه فى حكم الجر باضافة
 لفظ شهادة اليها .

(١) شرح النووى على صحيح مسلم ج ١ ص ١٧٨ .
 (٢) التتويحات الربانية ج ٧ ص ٤٦ .

"واقام الصلاة" أى جعلها قائمة ، والمراد أدائها بأركانها وشروطها ، وأصلها فى اللغة الدعاء . وشرط : أقوال وأفعال مخصوصة مفتتححة بالتكبير مختتصة بالتسليم وسميت الصلاة الشرعية بهذا الاسم لاشتغالها على الدعاء .

"وايتا الزكاة" أى اعطائها مستحقها والزكاة لغة الطهارة والنماء ومنه قوله تعالى (قد أفلح من تزكى) (١) وتقول أيضا زكا المزرع أى نماء ، والمراد منها هاهنا الصدقة الواجبة . وسميت بهذا الاسم لانها تطهر المذكى من الذنوب وتنمى ماله .

"الحج" فى اللغة القصد وفى الشرع قصد بيت الله الحرام بمكة للنسك .

"صوم رمضان" الصوم لغة مطلق الاساك و منه قول مريم بنت عمران "انى نذرت للرحمن صوما" وصوم رمضان : الاساك فى نهاره عن المفطرات . من بلاغات الحديث :-

فى قوله (بنى الاسلام على خمس) البنا حقيقة لا يكون الا فى الأمور الحسية وقواعد الاسلام الخمس من الأمور المعنوية وليس من الأمور الحسية . فيكون ما جاء فى الحديث عنها من باب التمثيل توضيحاً للمعانى المقصودة منه وتأكيدها فى القلوب وبيانه على الوجه الآتى :

شبهت حالة الاسلام مع قواعد الخمس ، بحال خيمة تقوم على عمود متوسط وأربعة أوتاد تستمسك بها ، وعمود الاسلام هو "شهادة أن لا اله الا الله" وأن محمداً رسول الله " وأوتاد بقية شعبه الخمس . وكما أن الخيمة

(١) سورة الأعلى : آية ١٤ .

تنهار اذا سقط عمادها الأوسط ، وتبيل اذا خلع وتد من أوتادها أو ضعف ثباته ، فكذلك الاسلام يزول اذا زالت حكمة التوحيد ويخل اذا فقد ركن من بقية الأركان أو ضعف ثباته فسيما تقدم نرى أن وجه الشبه هيئمة منسقة من عدة أمور .

ويمكن أن يكون في الكلام استعارة مكنية بأن يشبه الاسلام بمعنى لسانه عظيم ثم يحذف الشبه به ويأتى بشئ من لوازمه وهو البناء .
ويمكن أن يكون في الكلام استعارة تبعية بأن يشبه ثبات الاسلام على أركانه ببناء على قواعد ثم يستعار البناء ويشترك "بني" بمعنى "بنت" قال : محمد بن علان : البناء في الأصل موضوع للمحسوسات فاستعمله في المعاني مجاز علاقته المشابهة شبه الاسلام ببناء عظيم محكم وأركانه الآتية بقواعد ثابتة محكمة حاملة لذلك البناء فالتشبيه المضمر في النفس استعارة مكنية ، وإثبات البناء له استعارة تخيلية . وقال الكازروني تمثيلية شبهت حالة الاسلام مع أركانه الخمس بحالة خباء أقيمت على خمسة أعمدة وقطبها الذي يدور عليه الأركان هو الشهادة ، وبقيت شعبه بمنزلة الأوتاد فتكون مغايرة لهذه الأركان كمغايرة الخباء للأعمدة . (١)

المعنى العام للحديث :

يرشدنا النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث إلى الأسس التي يقوم عليها بناء الاسلام وهي عبارة عن الدرس الأول والضروري الذي يجب أن يتعلمه من يريد الدخول في الاسلام .

(١) الفتوحات الزمانية ج ٢ ص ٣٤٥ ، ٣٤٦

فبدأ بالمقيدة وهى " شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله :
 فعلى المسلم أن ينطق بها لسانه ويصدق بها قلبه - وذكر الاسلام هنا
 يعنى أيضا الايمان ، وقد سبق ذكر القاعدة فى المقدمة وهى " انهمسا
 - الايمان والاسلام - اذا اجتمعا افترقا واذا افترقا اجتمعا " فذكر الاسلام
 فى الحديث هنا يعنى الاتقياء والتصديق . ثم ذكر النبى عليه
 أفضل الصلاة والسلام الصلاة ، ثم الزكاة ، والحج وصوم رمضان .
 فهذا الحديث أصل عظيم فى معرفة الدين ، وعليه اعتماد ، وقد جمع
 أركانه ، فقد فرض الله تعالى على كل مسلم أن يصى خمس مرات فى
 اليوم والليل والصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وفرض الصوم الذى يعود
 النفس الصبر وتحمل الشدائد ، والحنو على الفقراء والمساكين ، وفرض
 على المسلم المال لك للنصاب أن يزكى ، والزكاة تطهر النفس من
 رذائل الشح والبخل وتعودها فعل الخير . وفرض الله الحج أيضا وفى
 الحج أعمال يتجرد فيها المرء من مظاهر نعم الدنيا وزينتها الباطلة
 ويستوى فيها مع غيره من عباد الله ، ليقلع عن الكبرياء والفسور
 ويتعود الساباوة والتواضع .

فقه الحديث وتحليله :

اعلم - أيها القارئ - أن هذه الأركان الخمس بعضها مرتبط ببعض ،
 فقد روى مرسلا فى مسند الامام احمد بسند . عن زياد بن نعيم الحضرمى
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أربع فرضهن الله فى الاسلام
 فمن أتى بثلاث لم يفتن عنه شيئا حتى يأتى بهن جميعا : الصلاة
 والزكاة وصوم رمضان وحج البيت) .

قال ابن مسعود : من لم يترك فلا صلاة له - ونفى القبول هنا لا يراد به
 نفي الصحة ولا وجوب الاعادة بتركه ، وإنما يراد بذلك انتفاء الرضا به
 ومدح عالمه والثناء بذلك عليه في الملأ الأعلى والبياهة به للملائكة ،
 فمن قام بهذه الأركان على وجهها حصل له القبول بهذا المعنى ، ومن
 أتى ببعضها دون بعض لم يحصل له ذلك ، وإن كان لا يعاقب على
 ما أتى به منها ، عقوبة تاركه بل تبرأ به ذمته ، وقد يشاب عليه أيضا .
 ثم يقول ابن رجب : ومن هنا يعلم أن ارتكاب بعض المحرمات الستة
 ينقصها الإيمان تكون مانعة من قبول بعض البطايات ، ولو كان
 من بعض أركان الإسلام بهذا المعنى ، الذي ذكرناه قال صلى الله
 عليه وسلم " من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين يوما " وقال (من
 أتى عراقا فصدقه بما يقول لم تقبل له صلاة أربعين يوما) وقال أيضا
 بعد أبي من مواليه لم تقبل له صلاة (١)

هل الترتيب هنا مقصود ؟

بالنظر إلى الروايات التي وردت عند الإمام مسلم رضي الله عنه نجد
 فيها تقديم وتأخير في هذه الأركان المذكورة فكل الروايات فيها اتفاق
 على تقديم الصلاة على بقية الأركان يليها الزكاة ، ووقع التقديم
 والتأخير في " صوم رمضان وحج البيت " .

قال الإمام النووي : وأما تقديم الحج وتأخيره ففي الرواية الأولى
 والرابعة تقديم الصيام وفي الثانية والثالثة تقديم الحج ، ثم اختلف

(١) جامع العلوم والحكم ٥٣ ، ٥٤

العلماء في انكار ابن عمر على الرجل (١) الذي قدم الحج ، مع أن ابن عمر رواه كذلك كما وقع في الطريقين المذكورين ، والاظهر - والله أعلم - أنه يحتمل أن ابن عمر سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة يتقدم الحج ومرة يتقدم الصوم قرواء أيضا على الوجهين في وقتين ، فلما رد عليه الرجل يقدم الحج قال ابن عمر لا ترد على ما لا علم لك به ولا تعترض بما لا تعرفه ولا تقدم فيما لا تتحققه بل هو يتقدم الصوم هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس هذا نفي لسامعه على الوجه الآخر .

وقال الامام النووي أيضا : ويحتمل أن ابن عمر كان سمعه مرتين بالوجهين كما ذكرنا ثم لما رد عليه الرجل نسي الوجه الذي رد ، فأفكره فهذان الاحتمالان هما المختاران . (٢)

قال ابن الصلاح : محافظة ابن عمر رضى الله عنهما على ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبنيه عن عكسه تصلح حجة لكون الواو تقتضى الترتيب وهو مذهب كثير من الفقهاء الشافعيين وشذوذ من النجوين ومن قبـال : لا تقتضى الترتيب وهو المختار وقول الجمهور فله أن يقول لم يكن ذلك لكونها تقتضى الترتيب بل لأن فرض صوم رمضان نزل من السنة الثانية من الهجرة ونزلت فريضة الحج سنة ستة وقيل سنة تسع ومن جق الاول ان يتقدم في الذكر على الثاني فمحافظة ابن عمر رضى الله عنهما لهذا .

(١) ورد في نهاية الرواية الاولى نفس صحيح مسلم بعد ان ذكر ابن عمر الحديث فقال رجل : الحج وصيام رمضان - استدراكا لابن عمر حينما قدم الصيام على الحج - قال - اى ابن عمر - صيام رمضان والحج هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . ج١ ص ١٧٦ .

(٢) شرح صحيح مسلم للنووى ج١ ص ١٧٨ .

وأما رواية تقديم الحج فكأنه وقع من كان يرى الرواية بالمعنى ويرى أن تأخير الأول أو الأهم في الذكر شائع في اللسان ، فتصرف فيه بالتقديم والتأخير لذلك ، مع كونه لم يسمع نهى ابن عمر رضى الله عنهما عن ذلك . وقد ضعف الكوفي هذا الرأي من ابن الصلاح (١) ، لكن الرواية بالمعنى أهون من نسبته النسيان إلى ابن عمر رضى الله عنه . فالذى اختاره هو قول ابن الصلاح .

وقد أيد ذلك الشيخ د راز وأضاف تعليلاً آخر فقال . فالذى ينبغي التحويل عليه هو الرواية التي شهدهم "ابن عمر" بسماع لفظها . نعم "لواو" لا تفيد ترتيباً ، ورواية الحديث بالمعنى جائزة عند المحققين ، ولكن الرواية التي صرح "ابن عمر" بسماعها قد روى فيها امر بمعنوى يعنى به المؤخر للتشريع الاسلامى . وذلك أن ترتيب القواعد الخمس في الوضع اللفظي جاء على وفق ترتيبها الزمانى في التشريع ، فان الدعوة الى الشهادتين كانت أول الجميع منذ مبدأ البعث في (مكة) ، ثم تبعها فرض الصلوات الخمس قبل الهجرة ثم فرض الزكاة وصيام رمضان كلاهما في السنة الثانية من الهجرة ، ثم فرض الحج في السنة السادسة أو التاسعة من الهجرة على الخلاف .

ومعنى آخر يلاحظه عالم الشريعة في هذا الترتيب المحفوظ وهو أنه قد جسي بالاركان الخمسة مرتبة على حسب منزلتها من عناية الشارع وعلى حسب ما يستحق تاركها من العقوبة المقررة في الشريعة .

فان منكر الشهادتين اذا قتل يقتل كفراً ، وتارك الصلاة حدّاً على قول الجمهور ، أو كفراً على قول بعض الائمة ، ومانع الزكاة يقتل ، وتارك الصوم يعزر بالمجسّن والضرب ، وتارك الحج يفرض أمره الى الله تعالى فحرب رجل ظاهره الغنى وهو

(١) المرجع السابق : ١٢٨ و ١٢٩ بتصرف

فقير • ثم يقول فضيلته : ذلك كله لمن ترك شيئاً من الأركان الأربعة كالأهمال وهو معترف بوجوبها • وأما من جحد الوجوب أو انكر المشروعية ، فإنه يقتل كفراً ، إذ أنه أنكر معلوماً من الدين بالضرورة (١) والحق أن التقديس والتأخير في مثل هذا الحديث لا يؤثر عليه شيئاً فهو واضح وصريح فسي أن ما يتضمنه دعائهم وأركان الإسلام المعلومة من الدين بالضرورة والله أعلم •

اعتراض والرد عليه :

قد يقول قائل : نحن نعلم أن الإسلام لا تقتصر فروضه على هذه الخمسة بل فروضه كثيرة ، وكثير منها من باب الأفعال مثل بر الوالدين ، وحسن الجوار ، وكثير منها من باب الترك كترك شرب الخمر والتعامل بالربا ، والبعد عن الزنا • وهناك من تلك الفروض ما لا يقل أهمية في بناء الإسلام عن معظم هذه الأركان الخمسة كالجهاد في سبيل الله ، فلولا الجهاد لضاع الإسلام بتكالب أهل الكفر ضده ، ولو حاولنا أحصاء شعب الإيمان والإسلام لأخطانا في الحصر ، وحسبك في الإشارة إلى كثرة الشعب في قوله صلى الله عليه وسلم "الإيمان بضع وستون شعبة والحياة شعبة من الإيمان" (٢) فما وجه الاختصار على هذه الخمسة ؟

ويجاب على ذلك بما يلي :

أن المقصود من القواعد ما يتحقق به أصل الإسلام وفروضه الأساسية ، وهذه القواعد يتم من فوقها بناء الإسلام ، الذي يتناول كل تفاصيله ، فلكسبي يتحقق أصل الإسلام لأبد من الإيمان الصادق بالله وكمالاته ، ويرسله ،

(١) مفتاح كنوز السنه ص ٢١٣ / ٢١٥ بتصريف / الفتح الرباني ج ٧ ص ٣٤٧

(٢) أخرجه البخاري ك الإيمان // باب •

ولكن يتأكد هذا التصديق . لا بد من أداء الصلاة خمس مرات يوميا ، ففسي
الصلاة يعظم العبد ربه ، ويحمد ، ويشنئ عليه ، ويفرد بالعبادة ، والاستعانة ،
والمطالبة منه ، ودام الهداية للصراط المستقيم الى آخر ما نرى في الصلاة من عوامد .
ثبت الايمان .

كما يتأكد الايمان ويثبت بالتعاون بينه وبين أهل دينه من الفقراء والمحتاجين ،
بأن ينحهم من زكاة المال الذي أنعم الله به عليه . ويتأكد ويثبت أيضا يجعل
الحج لله وحده ، فلا يحج للأوثان داخل الكعبة أو خارجها كما كان يفعل
المشركون .

ويتأكد أيضا ويثبت بالصوم ، وحرمان النفس من المتعة الجنسية والطعام
والشراب نهارا طيلة شهر كامل من كل عام .

فإذا تحققت هذه الأركان وثبتت دعائم الاسلام هذه ، أمكن أن يبنى عليها
هيكل الاسلام وخيمته العامة المحيطة بكل شعبه ، ومن لم يؤسس اسلامه على
تلك القواعد ، بحيث تكون ثابتة مكينة ، فإنه لا يجد في نفسه حائزا يحشه على
فروضه ، وفضائله ولا باعثا يبعثه على تحمل تبعاته ، فلا ينتظر من رجل لا يصلي
ولا يزكي ولا يصوم ولا يحج لبيت الله الحرام أن يجاهد في سبيله ، أو أن يسعى
الى الواجبات والفضائل التي شرعها الله تعالى في الاسلام ، كشأن الكافر
بربه ويد ينس .

فلذلك جعلت هذه الاربعة مع الشهادتين أركاننا للاسلام وقواعد يقوم عليها .
وأعلم أن الجهاد من فروع الكفاية إذا هاجمنا العدو ، وعلى الأمة أن تطيع
امامها في اختيار المجاهدين ، فكل من عينه الامام للجهاد تعين عليه أن
يمنجيب فإذا لم يهاجمنا العدو وكنا في أمن من جهة فلا يجب الجهاد . (١)

(١) انظر فتح الباري ج ١ ص ٩٥ بايجاز .

وقال ابن رجب : ولم يذكر الجهاد في حديث ابن عمر هذا ذلك لوجهين :
أحدهما : أن الجهاد فرض كفاية عند جمهور العلماء ليس يفرض عسرين
بخلاف هذه الأركان . والثاني : أن الجهاد لا يستمر فعله الى آخر الدهر
بل اذا نزل عيسى عليه السلام ولم يبق حينئذ ملة الا ملة الاسلام فحينئذ تضع
الحرب أوزارها ويستغنى عن الجهاد ، بخلاف هذه الأركان فانها واجبة على
المؤمنين الى أن يأتي أمر الله وهم على ذلك . (١)

لماذا لم يذكر الايمان بالانبياء والملائكة واليوم الآخر ؟

الجواب على ذلك أن الايمان بأنه لا اله الا الله اذا حصل الايمان بها على
الوجه الصحيح استتبع الايمان بسائر العقائد (الهيات ، بنوات ، سمعيات)
وقد بينا في الحديث السابق أن من آمن بالله الواحد الأحد آمن بكل صفاته
واسماؤه وكلماته .
كما أن الايمان بالواحدانية يقتضى الايمان بالرسول والانبياء وكل ما أتوه ذلك
لان تكذيب الانبياء والرسول هو عند التحقيق والتدبر شرك بالله عز وجل ، لانه
لا يكن بهم الا من أنكر المعجزات ، ولا معنى لانكار معجزاته الا انكار كونها من
عند الله تعالى ، وكونها فعلا من أعمال الله ، ونسبتها الى مدعى النبوة
بالسحر أو الجن والشياطين ، ومن زعم ذلك فقد جعل لله ندا ، يقدر على
أن يخلق ما لا يخلقه الا الله وهذا شرك . اذن فمعقيدة التوحيد مستلزمة
لايمان بالانبياء والرسول ، كما أن التصديق بالانبياء والرسول يقتضى تصديقهم
في كل ما أتوا به من الايمان بالملائكة والكتب واليوم الآخر وما فيه .

(١) جامع الملوك والحكم ص ٤٤٠

كما أن في ذكر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في الحديث يقتضى أيضا
 الايمان صراحة بجميع الانبياء والرسل السابقين لانه مصدق لهم وداع في صلب
 دعوته الى الايمان بدسهم جميعا . (١) قل تعالى (آمن الرسول بما أنزل
 اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من
 رسله وقالوا سمعنا وأطعنا قرآنك ربنا وأليك المصير) (٢)
 تنبيه : إن كان الاسلام هو الخمس دعائم أو الخمسة أركان فكيف ينى عليها
 والشئ لا ينى على نفسه .
 الجواب على ذلك : أن على " معنى " الباء " أو من " أى بنى بخمس أو من
 خمس " (٣)

أفكار الحديث وما يستنبط منه :-

- ١ - أن الشهادتين شرط للدخول فى الاسلام ولا يعتبر مسلما من لم ينطق
 بهما .
- ٢ - أهمية هذه الأركان وعدم التفريط فى شئ منها .
- ٣ - أن الايمان والاسلام يسميان ديننا ، وإذا أفرد أحدهما أدرج معه
 الآخر - كما سبق أن بينا فى المقدمة .
- ٤ - أن من أنكر شيئا من هذه الأركان الخمس الواردة فى الحديث يعتبر
 كافرا لانه انكر معلوما من الدين بالضرورة .

(١) راجع فتح البارى ج ١ ص ٥٥٥ / العيني ح ١٤٠

(٢) سورة البقرة : آية

(٣) من هدى السنة ٤٢ . فضيلة أ . د / محمد الاحمدى ابو النور
 ومعه علماء أجلاء .

٥ - أن الإيمان بوحدة إله تعالى يقتضى الإيمان بكل ما يتصل بالالهيات
والبنوات والسمعيات .

٦ - أن الجهاد فرض كفاية إذا أقام به البعض سقط عن الباقيه ، وإنه يتعسير
أحياناً على آحاد الأمة وهو من يختاره الولي ، وقد يتعين على الأمة
جميعاً عند الضرورة وطلب النفرة الى الحرب لقتال العدو .

٧ - من مجموع الروايات الواردة عند الامام مسلم برواية عبد الله بن عمر رضى
الله عنهما يؤخذ مدى حرص الصحابة رضوان الله عليهم على أداء ما
سمعوه من النبی عليه الصلاة والسلام . والله تعالى أعلم

* * *

عقائد التوحيد

— روى الامام مسلم بسنده عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال : أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، ولكن محمدا عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله وابن أمته ، وكنتم النفاعا إلى مريم وروح منه ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثانية شاء .

— وفي رواية الامام مسلم عن شيخه أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا بشر بن اسماعيل عن الأوزاعي عن عمار بن هاني في هذا الإسناد بمثله غير أنه قال " أدخله الله الجنة على ما كان من عمل " ولم يذكر من أي أبواب الجنة الثانية شاء .

— وروى الامام مسلم بسنده عن الصابحي عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت عليه وهو في الموت فبكيت فقال مهلا لم تبكي فوالله لئن استشهدت لأشهدن لك ، ولئن شفعت لأشفعن لك ولئن استطعت لأشفعنك ثم قال والله ما من حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير الا حد تتكلمونه الا حديثا واحدا وسوف أحذركم اليوم وقد أحبطت نفسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار . (١)

بإتعلق بالإسناد :

— هذا الحديث عن عبادة بن الصامت أخرجه الامام مسلم في هذا الموضع بثلاث روايات عن شيوخ ثلاث : فروى الأولى عن داود بن رشيد والثانية عن أحمد بن إبراهيم الدورقي والثالثة عن قتيبة بن سعيد . وعبرني (١) أخرجه مسلم / ك الايمان / بإتقائد التوحيد / ج ١ ص ٢٢٦ / ٢٢٩

الاولى والثالثة بلفظ حدثنا فكانه سمع الحديث مع غيره من داود بن رشيد
وقتيبه بن سعيد وعبر في الثانية بلفظ حدثني " فكانه سمع الحديث من
أحمد بن إبراهيم النوري بمفرده . وفي هذه المانة الأولى .

وفي كثرة الطرق زيادة اطمئنان وان كان لا يحتاج صحيح مسلم لذلك فهو
من قبل قول الله تعالى (ليزداد الذين آمنوا إيماناً) .

وقال الامام النووي عن الاسناد الاول : وهذا الاسناد كله شاميون . الا
داود بن رشيد فانه خوارزمي سكن بغداد . ثم يقول عن الاسناد الثالث
واعلم أن هذا الاسناد فيه لطيفة مستطرفة من لطائف الاسناد وهي أنه
تابعيون .

يروى بعضهم عن بعض ابن عجلان وابن حبان وابن محيريز والصنابحي (١)
وقوله في الاسناد الثاني " بمثله غير أنه قال . . . الخ " أي بلفظه .
قال النووي : وأما قوله أي في الرواية الثالثة (عن الصنابحي عن عبادة
أنه قال دخلت عليه) فهذا كثير يقع مثله وفيه منعة حسنة وتقديره أنه
حدث عن عبادة بحديث قال فيه دخلت عليه . (٢)

التعريف بالراوي :

راوي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم هو الصحابي الجليل عبادة بن
الصامت الانصاري الخدرجي ، شهد بيعتا العقبة الاولى والثانية وشهد
بدر ، وكان من جمع القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ولعلمه ما فرضى الله عنه بأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى الشام

(١) النووي في شرحه لصحيح مسلم ج ١ ص ٢٢٢ و ٢٢٨ . يتصرف

(٢) المرجع السابق ج ١ ص ٢٢٨ .

لتعليم الناس القرآن والعلم ، ويفقههم في الدين ، وقد بايع النسبي
على الله عليه وسلم أن لا تأخذ في الله لومة لائم ، مرض رضى الله عنه .
بفلسطين ، وتوفي بها في سنة (٣٢٤ هـ) رضى الله عنه .

معاني المفردات :

(من شهد) أى علم (أن لا إله) أى لا معبود بحق في الوجود
(إلا الله) بالرفع بدلا من محل اسم لا قبل دخولها ولا يجوز الابدال
من محله بعد دخولها . لأنها لا تعمل في المعارف . قال محمد بن علقم :
وانما أتى بلفظ أشهد دونهمبا - أى العلم والتيقن - لأنه أبلغ نسي
معنى العلم واليقين فانه يستعمل في ظواهر الاشياء ويواطئها بخلاف
العلم واليقين فانهما يستعملان غالبا في البواطن دون الظواهر ولهذا
قال الفقهاء لا يصح أداء الشهادة بدون لفظ أشهد من أعلم وأتيقن . (١)
(وحده) منصوب على الحال بعد تأويله بمشتق أى متوحداً أو منفرداً ،
وقت وقعت حالاً مع كونها معرفة باضافتها إلى الضمير من قبيل السمع
الذى لا يقاس عليه .

(لا شريك له) حال مؤكده لما سبق ، فكل ما في الوجود خلق الله وحده . -
(وأن عيسى عبد الله ورسوله) معطوف على ما قبله من عطف الخاص بعد
العام لمزيد اعتناء به ، فهي حالة خاصة من الخلق والارسال والموت ،
فذكر الشهادتين مع تحقق معناهما على ما يجب يتضمن جميع ذلك .
(وكلمته) الضمير راجع إلى عيسى عليه السلام سمى به لأنه وجد بأمره
تعالى دون أب فشا به البدعيات التي هي عالم الأوامر أو سماء كلمته
مبالغة لانه تكلم قبل أوانه ، وفي اضافته إلى الله تعظيماً .

(١) الفتوحات الربانية ج ٢ ص ٣٢٣ ، ٣٢٤ / وقد بسط القول في
هذا الموضع على النواحي الاعرابية ومدى بلاغة التعبير في هذه
الجملة (لا إله إلا الله) .

(وابن أمته) جملة تأكيدية لبشرية عيسى عليه السلام وتشريف له .
 (وروح منه) وفيه أقوال : " أنه ساء روحا لأنه أحيى به الأموات فكان كالروح ، وأحد به القلوب من موت الجهالة ، أو لأنه حدث من نفخ الروح كما قال تعالى " ونفخنا فيه من روحنا " وكان النافع جبرييل وضافته الى الله تعالى لأنه كان بأمره " . (١) وذلك كثافة الله وبیت الله .

(والجنة حق والنار حق) بالنصب عطا على ما قبله . أى وشهد أنهما حق ، فهما ثابتان بوجودان ، وأقرب الخبر مع تثنية المخبر عنه اما لانه مصدر أو لارادة كل واحدة منهما .

(من أى الابواب شاء) الفاعل هنا يعود على من شهد " وقال ابن حجر العسقلانى : وهو بخلاف ظاهر حديث أبى هريرة الماضى فسى بد " الخلق فانه يقتضى أن لكل داخل الجنة بابا معينيا يدخل منه قال : ويجمع بينهما بأنه فى الأصل مخير لكنه يرى أن الذى يختص به أفضل فى حقه ويختاره ، فيدخله مختارا لا مجبورا ، ولا مستوعبا من الدخول من غير .

ثم قال شيخ الاسلام . ويحتمل أن يكون فاعل " شاء " هو الله والمعنى أن الله يوفقه لعمل يدخله برحمته من الباب المعد لعامل ذلك العمل . (٢) وفى رواية (أدخله الله الجنة على ما كان من عمل) (١) أى على أى عمل كان سيئا أو حسنا .

(١) دليل القالحين ج ٢ ص ٣١١ . يتصرف / فتح البارى ج ٧ ص ٢٨٥
 (٢) فتح البارى يتصرف ج ٧ ص ٢٨٥ .

والجملة حالیه نحو رأيت فلانا على أكلة أى أكلا ، وهنا لا يجوز تقدير عامل ، لأن العمل غير حاصل وقت الدخول فيقدر مستحقا بما يناسب عمله من الثواب والعقاب ، يعنى من مات على الايمان لا تخرجه الكباشير عن ايمانه فيدخل الجنة ، أما كونه ابتداء ، أو بعد ، دخول النار فمقوض السنن مشيئة الله تعالى (١)

وقوله فى الرواية الثالثة : (وهو فى الموت) أى فى مرض الموت ففى الكلام مضارفا محذوف والجملة حالية . وقوله (لم تبكى) الاستهزاء انكارى أى لا يصح ولا ينبغي أن تبكى . وقوله (وقد أحبط بنفسى) أى أحاطت به الموت بظهور مقدماته ويأسه من النجاة من هذا المرض والحياة بعد .

المعنى العام :

قال الامام النووي : هذا حديث عظيم الموقع وهو أجمع أوز من أجمع الاحاديث المشتملة على العقائد ، فانه صلى الله عليه وسلم جمع فيه ما يخرج عن جميع ملل الكفر على اختلاف عقائد هم ، وتباعد ها باختصار صلى الله عليه وسلم فى هذه الاحرف على ما يابن به جميعهم . (٢)

والرواية الثانية أفادة سبب من أسباب ذكر الصحابي الجليل عبادة بن الصامت لهذا الحديث ، وذلك أنه فى مرضه الأخير ذهب أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي وهو تابعى جليل قبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى الطريق اليه ، ذهب اليه ليعوده ، فوجد فى شدة الموت وكربه ، فطاف بفكر أبو عبد الله الصنابحي أنه سيأتى عليه يوما ينام فيه نومة عبادة ، ثم يقبل على ربه عز وجل وليس معه الا ما قدمت يداه ، فبكى .

(١) دليل القالحين ج ٢ ص ٣١١ بتصرف .

(٢) شرح مسلم للنسوى ج ١ ص ٢٢٧ .

وهنا أحسن الصحابي الجليل عبادة بما طاف في ذهن الصنابحي فأراد أن
ييث فيه روح الطمأنينة لعفو الله عز وجل فقال له : " لم تبكي فوالله لئن
استشهدت لأشهدن لك . . . الخ) ولم يأت ذلك من عبادة بين الصامت
من فراغ فهو يعلم أن الله تعالى سيكرم بعض عباده بأن يشفعهم فسي
آخرين ، رضى الله عنه .

وأراد أن يزيد في طمأنينة تلميذه الصنابحي فذكر له حديث النبي صلى
الله عليه وسلم (من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم
الله عليه النار ، وهو يعلم أن هذه الصفة إن شاء الله تعالى - متوافرة
في الصنابحي .

وفي الرواية الأولى : نجد أن عبادة رضى الله عنه يذكر هذا الحديث
الجامع للعقيدة والنبوة والسمعية فيجد بأن من شهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله وتبرأ من كل ملّة تخالف الإسلام وتبرأ من قسوس
النصارى في عيسى عليه السلام ، وتبرأ من اتهام اليهود لمريم وأن يعترف
بأن عيسى هو عبد الله ورسوله وابن أمته وروح منه وكلمته ألقاها إلى مريم ،
فهو معجزة الله تعالى وتكمل بذلك المعادلة بخلقه عليه السلام على
هذه الحال .

فمن شهد بهذا وأقر بالبعث والحساب حرم الله عليه النار وأدخله الجنة
أساء العمل أو أحسنه ، وفتحت له أبواب الجنة يدل من أيها شاء . (١)
والله أعلم .

(١) راجع فتح النعم ج ١ ص ١٦٣ وما بعدها .

نفس الحديث وتحليله :

هذا الحديث تضمن ثلاث مسائل رئيسية هي جملة الدارين تتمثل في :

(الإلهيات - النبوات - السمعيات)

يقول فضيلة الشيخ دراز : وقد جمع - صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث أصول العقائد التي بها النجاة في الآخرة فان هذه العقائد على كثرتها في كتب التوحيد ترجع الى ثلاثة مقاصد لازمة عليها .
المقصد الاول : معرفة البدأ وهو العلم بالله تعالى وصفاته ويسمى "قسم الإلهيات"

المقصد الثاني : معرفة الواسطة وهو الايمان بالرسول والملائكة والكتب والتكاليف ويسمى "قسم النبوات" .

المقصد الثالث : معرفة الميعاد وهو الايمان بالبعث والحساب والجزاء .
ويسمى "قسم السمعيات" .

ثم يقول فضيلته ولا بد من جمع هذه المقاعد الثلاثة في الاعتقاد ، الا أنها تارة تذكر كلها بصريح العبارة ، وتارة يكتفى بذكر المقصدين الاولين عن الثالث هو السمعيات ، لأنه داخل في عموم ما جاء به الرسول ، ولذلك اكتفى في شعار الاسلام بالشهادتين وقال تعالى (فآمنوا بالله ورسوله) (١) وتارة يكتفى بذكر الطرفين ، لأن من أحاط بهما فقد أحاط بالواسطة (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٢) وتارة يكتفى بذكر واحد من الثلاثة : اما الاول فقط :

" من قال لا اله الا الله دخل الجنة " وفي الحديث القدسي " لأخرجن من النار من قال لا اله الا الله " وذلك لأن الايمان بالله اذا كان اجابيه

(٢) البائدة : آية ٦٩

(١) آل عمران : آية ١٧٩

لادعوة رسوله لزم منه تصديق هذا الداعي ، بل اشتهر أن كلمة التوحيد صارت علما على مجموع الكلمتين اللتين هما شعار الاسلام .
واما الثانى فقط قال تعالى (فاتبعونى يحببكم الله) (١) لأن هذا هو
الواسطة الجامعة بين الطرفين . واما الثالث فقط قال تعالى (الذين
يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) (٢) لأن من عرف النتيجة
عرف مقدماتها (٣) .

وفىما باتى شكك عن كل مسألة من هذه المسائل بشئ من التفصيل :

أما المسألة الاولى : فقد سبق الكلام عليها فى حديث جبريل . وملخص ما ذكر أن كلمة التوحيد شاملة كل ما يليق بذات الله تعالى من الكمالات ونفى كل نقص عنه لذلك كان الاختصار عليها ، كما أنها كانت العقيدة المهجورة من القدم ، كما أن هدف ارسال الرسل هو بيان الفرق بين الخالق والمخلوق .

كما أننا ذكرنا تحت هذا المقصد مدى بلاغة تأكيد الوحدةانية فى قولنا (لا اله الا الله) وكذا قولنا (وحده لا شريك له) . اذ أن قولنا " لا اله الا الله " نفى للاله الباطل بحسب المنطوق فلا اله موجود ومعبود بحسب المفهوم ، وهى أيضا اثبات للاله المعبود بحسب المفهوم .
وعكس ذلك فى قولنا (وحده) فهى بحسب المنطوق اثبات للحق وبحسب المفهوم نفى لغيره من الآلهة الباطلة .

واما قوله (لا شريك له) فهى تغيد معنى قوله تعالى (لا اله الا الله) (لا اله الا الله) فهى بيان وتوضيح لاستقلال اله الخالق الاعلى بالخلق والأمر قال تعالى

(١) آل عمران : آينه ٣١ (٢) سورة البقرة : آية ٤٦
(٣) المختار من كتوز السنه ١٠٧ / ١٠٦

(ألا له الخلق والأمر) وقال تعالى (لو كان فيهما آله إلا الله لفسدنا)
وقال تعالى (ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبيره
تكبيراً) .

وأما المسألة الثانية : فهي الخاصة " بعقيدة النبوات " وتمثلت في قول
النبي عليه الصلاة والسلام (وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله
وابن أمته ، وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه) .

وسبق أن ذكرنا أن الأيمان بنينا محمد صلى الله عليه وسلم هو ايمان بكل
الرسول لأنه أمر بالآيمان بهم وتعديهم فيما أتوا به على السواء ، ومن
صلب دعوته الأيمان بهم جميعاً ، لا تفرق بين أحد من رسله . وأيضاً
فالآيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكل الرسل والأنبياء ايمان بالوحى
والملائكة الذين قاموا بحمل الرسالة من الله عز وجل إلى رسله ليبلغوها
للناس ، وكذا جنس الملائكة جميعاً .

وهنا سؤال :

لم خص النبي صلى الله عليه وسلم عيسى عليه السلام بالذكر من بين سائر
الأنبياء والرسل ؟ ولم وصف بكونه " به وابن أمته وكلته " . الخ ؟
الجواب عن ذلك نجد بوضوح في كتاب المختار قال : فذكر الأيمان
بجميع الاقتضا " ظروف خاصة لذكره " هي : أن أهل الكتاب اختلفوا في
شأنه ، فالنصارى رفعوه إلى درجة الألوهية ، واليهود وضعوه عن مرتبته
الرسالة ، فلزم التنبيه على حقيقة الأمر فيه .

ففيه الرسول بقوله فيه (انه عبد الله ورسوله) - وفي روية " عبد الله وابنه
أمته) على الأمر المشترك بينهما وبين سائر الرسل - وفيه بقوله - كما قال
الله تعالى (وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه) على أن المزايا التي اختصه

الله بها في طريقة .

تكوينه : ذلك بأنه أنشأه بكلمته وأمره إذ قال له " كن " فكان . نعم
كل كائن . فقد نشأ بكلمته تعالى وأمره التكويني ، لكن نشأة " عيسى " كانت بمجرد هذه الكلمة من غير واسطة الأسباب المألوفة ، فقد نشأ من أم فقط بغير أب كما نشأ آدم بلا أم ولا أب قال تعالى (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) .

فإن كان في طريقة خلقه - عليه السلام - خرق للتوأميس الكونية في نظام التناسل الانساني ، فليس في هذا الخارق ما ينقله عن مستوى الحدوث والامكان الى كونه اليها أو ابنا لله ، وإنما كل ما في الامر أنه بشر عجيب الشأن في التكوين ، وآية من آيات القدرة العليا التي هي فوق ذلك التوأميس ، وقد سبقتها آية أعجب منها وهي خلق آدم ، فلم يكن ذلك موجبا لاتخاذ آدم الها أو ابنا لله . (١)

وقد سبق في معاني المفردات بعد عز أقوال العلماء في سبب التعبير بقوله " روح منه " مع أنه مكون ككل انسان من جسم وروح ولهذا الجسم حظوظه البشرية وللروح نصيبها الملائكي . نضيف هنا علل أخرى الى ما سبق :
فسمى عيسى عليه السلام أو وصفه بكونه " روح منه " اما لان الروح فسي تركيبا لبشر أعظم العالمين وأجتها باسم الانسان ، أو أن روحانية عيسى عليه السلام كانت غالبة على بشريته الجشائية . نصار كأنه روح بحت ، وقد وصف بالروح أيضا القرآن والوحى وجبريل عليه السلام (٢) وهي في الاصل السر الالهي الذي به حياة الانفس . قال تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) . أو أخير عن عيسى عليه السلام بانفسه

(١) مختار كنوز السنة لقضية العالم الجليل الدكتور محمد عبد الله دراز ص ١١٢ ، ١١٣

(٢) الروح بالضم ما به حياة الانفس ويؤنث القاموس المحيط ج ١ ص ٢٢٤ /

يسألونك عن الروح للامام فخر الدين الرازي ، دراسة وتحقيق
الهلاوي . ص ١٢ وما بعدها .

"روح منه" لأنه أرسل رحمة لبنى قومه .

اطلاقات الروح :

— تطلق الروح على القرآن " وهو كتاب الله المنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) فالقرآن روح لأنه هدى ونور وشفاء لما فى الصدور .

— وتطلق الروح أيضا على جبريل عليه السلام لأنه سر الرحمة ورسول الخير والبشر . قال تعالى (قل نزله روح القدس من ربك) . وقال تعالى (وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس) سورة البقرة .

— وتطلق الروح على الأصل وهى ذلك السر الالهى قال تعالى (ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) سورة الاسراء .

— وتطلق على النفخ قال تعالى (والذى أحصنت قرجها فنفخنا فيها من روحنا) الانبياء .

الفرق بين خلق عيسى عليه السلام وعامة البشر :

قال تعالى (ويدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه) سورة السجده وقال تعالى (أكثرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا) سورة الكهف وقال تعالى (هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلا . . .) سورة غافر ٦٧ .

فمن هذه الآيات ونحوها يتضح أن نفخ الروح فى الناس عامة انما يكسرون بعد ثقلهم فى تلك الاطوار المادية ، نطفة تصب من اصلاب الرجال فى

أرحام النساء ثم علقه ثم مضى وهكذا . (١)

أما خلق عيسى عليه السلام فقد تم . فتفتح الروح في أمه مريم بسر التكوين
الالهى المحض فلم يسبق بتلك المقدمات المعتادة في بنى آدم فقال
تعالى (فتفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين) -
الانبيا ١١٠ . والله أعلم . .

وقوله (أدخله الله الجنة من أى أبواب الجنة شاء) قد ورد أن أبواب
الجنة ثمانية وأبواب النار سبعة وهذه من الأمور السمعية التى علم
الله عز وجل حكمتها . وهذا - والله أعلم - أصح الآراء فيها . وقد
سبق فى معانى المفردات إزالة التناقض بين التخيير وبين رواية : ان فى
الجنة بابا يقال له الريان ، لا يدخله الا الصائمون)

وقوله فى الرواية الأخرى (أدخله الله الجنة على ما كان من العمل) :

يحتمل أن يكون المراد أنه يدخل الجنة على أى عمل حسنا كان أو سيئا
فالناس سعيهم شتى قال تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله)
سورة فاطر ٣٢ . أو يكون المراد دخول المؤمن الجنة مهما كان عمله من
السوء . يقول محمد بن علان : أى على عمل كان حسنا أو سيئا لان العمل
غير حاصل وقت الدخول فيقدر مستحقا بما يناسب عمله من الثواب والعقاب ،
يعنى من مات على الايمان لا تخرجه الكبائر عن ايمانه فيدخل الجنة ،

(١) وقد روى البخارى بسنده عن عبد الله : حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصادق المصدق قال : ان احدكم يجمع خلقه فى بطن أمه
أربعين يوما ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم
يخلق الله ملكا ويؤمر بأربع كلمات ، ويقال له اكتب عمله ووزقه وأجله
وشقى أو سعيد ، ثم يتفتح فيه الروح . . . الحديث لا بد من الخلق /
باب ذكر الملائكة ج ٧ ص ١١٤ .

أما كونه ابتداءً أو بعد دخول النار منغوض الى مشيئة الله تعالى (١)
وعلى كل من قال ذلك حقا وصداقا لا بد أن يكون مآله الجنة ، وإن كان
دونها أهـوال .

أفكار الحديث وما يستنبط منه :

- ١ - توجيه النبي صلى الله عليه وسلم أهل الأسلام الى ما يدخلهم النعيم
القيم في الجنة .
- ٢ - فيه بيان لأمر عيسى عليه السلام وأنه عبد الله ورسوله وابن أمته وكلمته
ألقاها الى مريم وروح منه ، ففى ذلك ازالة لأى شك قد يرد على
انسان ، فأمره واضح بين .
- ٣ - فى الحديث رد على ما وقع فيه النصارى من الضلال فى عيسى عليه
السلام وأمه وايداننا بأن ايمانهم مع قولهم بالتثليث شرك محض .
- ٤ - ويؤخذ من الحديث ما يلقنه النصرانى اذا دخل الاسلام قسرا لا بد أن
يقرو ويعترف بأن عيسى عليه السلام هو عبد الله ورسوله وابن أمته
وكلمته الله ألقاها الى مريم وروح منه ، مع الشهادة بين .
- ٥ - فى الحديث ايضا رد على اليهود الذين أنكروا رساله عيسى عليه
السلام وقذفه بما هو بمنزله عنه وكذا أمه .
- ٦ - وجوب الايمان بالبعث والجنة والنار والصراط والميزان
وكل ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أمور الآخرة .

(١) دليل الفالحين بتصرف ج ١ ص ٢١١ / فتح البارى ج ٧ ص ٢٨٦

- ٧ - ويؤخذ من الحديث أيضا سعة رحمة الله تعالى بعباده وكريمه وجوده ،
لمن وقر الايمان في قلبه وأن يجزاه الجنة في الآخرة ، وأنه يدخل
جوده وكريمه من أي أبواب الجنة شاء .
- ٨ - في الحديث رد على المعتزلة وقولهم أن العاصي مخلد في النار ،
ويؤخذ ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم (أدخله الله
الجنة على ما كان من العمل .
- ٩ - على المسلم أن يتفقد دائما ايمانه بالله عز وجل ، ويعمل على
ترسيخه في قلبه بكل الوسائل كالمحافظة على العبادات وذكر الله
عز وجل ، وكثرة الدعاء بقوله " اللهم حبب إلينا الإيمان وزينه
في قلوبنا وكره إلينا الكفر والفسوق والعصيان واجعلنا من الراشدين .
وأيضا الاكثار من الصدقة ، وكل عمل صالح يتقرب به إلى الله تبارك
وتعالى والله أعلم .

* * *

النسخ عن البديع

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَتْ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ »
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ « مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ
أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ » .

التعريف بالراوي .

أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق بن أبي قحافة رضى
الله عنهما . تزوجها النبي ﷺ وهى بنت ست سنين قبل الهجرة بنحو
ثمانى عشر شهراً بنى بها النبي ﷺ بالمدينة وهى بنت تسع سنين
وتقيت عنده تسع سنين وكانت أحب الناس إليه بعد خديجة وعاشت
بعده أربعين سنة ولم يتزوج بكراً غيرها وكانت صاحبة كرم وزهد وقد
كناها النبي ﷺ بأم عبدالله ابن اختها أسماء وهو عبدالله ابن الزبير
وكانت كثيرة العلم روى أبى موسى أنه قال : ما أشكل علينا
أصحاب رسول الله ﷺ حديثاً قط فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا
عندها منه علم . توفيت رضى الله عنها سنة ثمان وخمسين من
الهجرة روى لها ألفا حديث وعشرة (١) .

معانى المفردات اللغوية :

(من أحدث) من شرطية وأحدث فعل الشرط وهو غير مجزوم
لأنه فعل ماضى (أحدث) أى أنشأ واخترع من قبل نفسه أمراً
جائداً وهو المسمى بالبدعة . والبدعة لغة ما كان مبتدعاً مخترعاً على
غير مثال سابق ومنه قوله عز وجل « بديع السموات والأرض » أى

(١) نهذب التهذيب ج ١٢ ص الفتوحات الربية ص ١٠٤ بتصرف

موجدهما على غير سبق وقوله تعالى ﴿ قل ما كنت بدعاً من الرسل ﴾ وشرعاً : ما لم يقع في زمنه ﷺ ودل الشرع على حرمة وعليه فهو خاص بالحادث المذموم . (في أمرنا) أي ديننا .

(هذا) أي دين الإسلام . (ما) أي الذي أو شيئاً .

(ليس منه) بأن لم يشهد له أصل من أصوله (الكتاب والسنة) .

(فهو رد) أي مردود على فاعله لبطلانه من إطلاق المصدر على إسم المفعول لخلق ومخلوق .

المعنى العام :

هذا الحديث عده العلماء أحد أصول الدين وقاعده من قواعده ومن جوامع حكمه ﷺ فيه التحذير من البدع والجماعات المخالفة لما عليه أهل السنة . فهذا صريح في دفع البدع والمخترعات وهو مما ينبغي أن يعتنى بحفظه وإستعماله في إبطال المنكرات .

فإن النبي ﷺ يرشدنا إلى التمسك بالشرعة الكائنة في كتاب الله وسنة رسوله دون تجاوز شيء منها .

قال الحافظ العسقلاني هذا الحديث معدود من أصول الدين وقاعدة من قواعده . وقال الطوفى : هذا الحديث يصح أن يسمى نصف أدلة الشرع ، فهو ميزان للأعمال الظاهرة كما أن حديث (الأعمال بالنيات) ميزان للأعمال في باطنها ، فكما أن كل عمل لا يراد به وجه الله تعالى فليس لعامله فيه ثواب فكذلك كل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فليس من الدين من شيء . قال ﷺ (من يعش منكم بعدى فسيرى إختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضو عليها بالتواجز وإياكم

ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة .

فقه الحديث وزدليله :

قوله ﴿ من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد ﴾ سبق في معاني المفردات أن الأمر الحادث هنا يكون بدعة كما ذكرنا معنى البدعة لغة وشرعاً قال العلماء أن البدعة تكون في الخير وتكون في الشر فمن الأول كجمع القرآن في المصاحف وإخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب (١) وهذه البدعة الحسنة وذلك إذا قام دليل شرعي أنها مستحبة ، وأما فلا تكون حسنة ومن الثاني ، أن من ابتدع في الدين بدعة لا توافق الكتاب والسنة فهذه هي البدعة السيئة كمن زار القبور بقصد أن يطلب من الميت الحوائج .

يقول ابن تيمية : وكل بدعة ليست واجبة ولا مستحبة فهي بدعة سيئة وهي ضلالة بإتفاق المسلمين . ومن قال في بعض البدع إنها بدعة حسنة فإنما ذلك إذا قام دليل شرعي أنها مستحبة ، فأما ما ليس بمستحب ولا واجبة فلا يقول أحد من المسلمين إنها من الحسنات التي يتقرب بها إلى الله تعالى ومن يتقرب إلى الله بما ليس من الحسنات المأمور بها أمر إيجاب ولا استحباب فهو ضال متبع للشيطان وسبيله من سبيل الشيطان كما قال عبدالله بن مسعود : خط رسول الله ﷺ خطأ وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ثم قال « هذا سبيل الله وهذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم قرأ ﴿ وأن صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ »

(١) الفتوحات الوهابية ص ١٠٩ .

ثم يقول « وبالحقيقة فمعنا أصلان عظيمان أحدهما أن لا نعبد
إلا الله والثانى أن لا نعبد إلا بما شرع . لا نعبد بعبادة مبتدعة
وهذان الأصلان هما تحقيق « شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً
رسول الله » (١١) .

قوله (فى أمرنا) أى فى الدين ويطلق الأمر على عذة
معانى : منها إطلاق الأمر على القول قال تعالى : ﴿ إِذْ يَتَنَازَعُونَ
بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ ﴾ أى قولهم فيما بينهم . ومنها إطلاقه على العذاب قال
تعالى : ﴿ يَا سَمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضِ الْمَاءِ وَقْضِ الْأَمْرَ ﴾ بمعنى وجب
عليهم العذاب وسوء الفرق .

ومنها إطلاقه على فتح مكة قال تعالى ﴿ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ
اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴾ يعنى فتح مكة ومنها إطلاقه على يوم القيامة كقوله
تعالى ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴾ يعنى يوم القيامة .

ومنها إطلاقه على الوحي قال تعالى : ﴿ يَدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ
إِلَى الْأَرْضِ ﴾ يعنى ينزل الوحي من السماء إلى الأرض . ومنها
إطلاقه على الخبر قال تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ
الْخَوْفِ ﴾ أى خبر ومنها يطلق ويراد به الشأن قال تعالى : ﴿ وَمَا
أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴾ .

وفى قوله (هذا) إشارة إلى جلالته ومزيد رفعة وعظمته على
حد قوله عز وجل (ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه) وفيه إحضاره -
الدين - فى ذهن السامع كأنه يخبره شاهداً له يتميز عنده أكمل تمييز
ولهذا أتى بما يشار به للقرب بيانا لحاله فى القرب .

(١١) التوسل والوسيلة لأين تهيئة ص ٢٠ ، ص ١٥١ .

(ما ليس منه) أى ما ليس له فيه مستند من الكتاب والسنة
سواء كان قولياً أو فعلياً أو اعتقادياً . (فهو رد) أى مردود على
فاعله لبطلانه فهو غير معتد به ولا معول عليه .

وفى رواية الإمام مسلم (من عمل عملاً) أحدثه هو أو أحدثه
غيره فعمل به فهو أعم من الأول (ليس عليه أمرنا) أى حكمنا
بإذنتنا (فهو رد) أى مردود عليه وإن لم يكن هو المحدث له .

وروى ابن ماجه عن حذيفة مرفوعاً « لا يقبل الله لصاحب بدعة
صلاة ولا صوماً ولا صدقة ولا حجاً ولا عمرة ولا جهاداً ولا صرفاً
ولا عدلاً يخرج من الدين كما تخرج الشعرة من العجين » . وروى
الديلمى عن ابن مسعود قوله : (عمل قليل فى سنة خير من عمل
كثير فى بدعة) وقيل (إماتة بدعة خير من إحياء سنة لأن البدعة
إذا استمرت صارت سنة) . وقال الإمام مالك :

وخير أمور الدين ما كان سنة وشر الأمور المحدثات البدائع
ها يستنبط من الحديث :

- ١ - كل بدعة لا تستند إلى دليل شرعى ترد فى وجه صاحبها .
- ٢ - التحذير من البدع المذمومة شرعاً والإهتمام بالدين وكماله .
- ٣ - أن الصلح الفاسد منتقض والمأخوذ عليه مستحق الرد .
- ٤ - أن من كان عمله خارجاً عن الشرع ليس متقيداً بالشرع فهو
مذموم ومردود .

٥ - أنه ليس كل ما كان قرية فى موطن يكون قرية فى كل المواطن .
وإنما يتبع ذلك كل ما وردت به الشريعة فى مواضعها .

الخلال والحرام

عن أبي النعمان بن بشير - رضى الله عنهما - قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنَّ الْخُلَالَ بَيْنَ وَإِنْ الْحَرَامَ بَيْنَ ، وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ إِتَّقَى الشُّبُهَاتِ ، فَقَدْ إِسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعَرُوضِهِ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ، كَالرَّاعِي يَرَعَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَإِنْ حِمًى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنْ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » (١) أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود وابن ماجه والدارمى وأحمد .

التعريف بالراوي :

هو أبى عبدالله النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة بن الحزرج الأتصارى وهو أول مولود ولد للأتصار بعد الهجرة فقد ولد على رأس أربعة عشر شهرا من الهجرة على الأصح ، مات النبى ﷺ وللنعمان ثمان سنين وسبعة أشهر - وكان واليا على الكوفة زمن معاوية بن أبى سفيان وكان استعمله على حمص قبلها مات سنة (٦٥ هـ) رضى الله تعالى عنه .

المفردات اللغوية :

(الخلال) ما دله الدليل على حله فهو ما انحلت عنه التبعات ضد الحرام (بين) أى ظاهر منكشف لا يخفى حاله .

(١) متفق عليه (رواه البخارى ومسلم) .

(الحرام) أى ما حرم وأضح حرمة وهو ما دلّ الدليل على تحريمه ، وفى رواية الطبرانى حلال بين وحرام بين بالتنكير وسوغ الابتداء فيه بالنكرة أنشد خبر لبتداً محذوف تقديره الأشياء حلال بين وحرام :

(وبينهما أمور) أى شئ وأحوال (مشتبهات) جمع مشتبه وهو ما ليس بواضح الحل ولا الحرمة ، (ولا يعلمهن) لفظ ابن ماجه « لا يعلمها » وهو أرجح عند أهل العربية لأن الأولى فى جمع ما لا يعقل أى يعامل معاملة المؤنث .

(كثير من الناس) أى لا يعلم حكمهن من التحليل والتحريم أى ويعلمهن قليل (فمن اتقى) عرف بعض العلماء التقوى بأنها لغة قلة الكلام والحاجز بين الشينين - "استر - واصطلاحاً التحرز بطاعة الله عن مخالفته وامتناع أمره واجتناب نهيه (١) . (فقد استبرأ) السين للمبالغة أى بالغ فى البراءة كما فى قوله تعالى « فمن كان غنيا فليستعفف » أو للتأكيد كما فى قوله تعالى « فاستجاب لهم ربهم » من قولهم استجراً المجازية إذا علم براءة رخصها من الحمل .

(لدينه من النقص وما يشبهه) (وعرضه) من الطعن فيه . والعرض فى الاصطلاح : موضع المدح والذم من الإنسان سواء كان فى نفسه أو سلفه أو أهله .

قوله (ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام) أى الصغيرة تجر إلى الكبيرة قال تعالى : « وقتلهم الأنبياء بغير حق ذلك بما غصوا » أى تدرجوا بالمعاصى إلى قتلهم فيتدرج مرتكب الشبهة من

(٢) الفترحات الدعية ص ١١٤ .

درجة إلى أخرى .

قوله (يرعى) أى الماشية . (حول الحمى) أى المحصى فأطلق
المصدر على اسم المفعول والحمى هو المكان المحظور على غيره ماله

(يوشك) من أفعال المقاربة أى يقرب . (أن يرعى) وهو
الإقامة والبسط فى الأكل والشرب (فيه) أى تأكله ويشرب منه

(ألا وإن لكل ملك) من أوله تأنيدي (يمشي) أى يمشى
على رقبته (ألا) كروية الألف على فتحه فمفعولها نون تأنيدي

(وإن يمشي المشاء) أى الماشى التثنية

(إن يمشي) أى يمشى . (أى تامة لم يقدّر ما يمشى فيه)
الشم (إذا جاءك) بالإيمان والسلام والرفق . (صلح الجسد كله)
بالأعمال والإخلاص والأعمال .

(وإذا فسدت) بالفسور والكفران . (فسد الجسد كله)
بالفجور والعصيان .

(ألا وهى) أى المصفة الموصوفة بما ذكر (القلب) فهو الملك
والأعضاء رعية .

المعنى العام :

هذا الحديث أصل عظيم من أصول الشريعة قال أبو داود
السجستاني : الإسلام يدور على أربعة أحاديث ذكر منها هذا الحديث
وأجمع العلماء على عظم موقعه وكثرة فوائده .

هذا الحديث صحيح متفق على صحته وحديث النعمان أصح
أحاديث الباب . وحاصل الأمر أن الله تعالى أنزل الكتاب على نبيه
وبين فيه للأمة ما تحتاج إليه من حلال وحرام كما قال تعالى : ﴿ ونزلنا

عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ، قال مجاهد كل شيء أمروا به ونهوا عنه . ونزل على النبي ﷺ يعرفه قوله (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) ولما شك ناس في موته ﷺ قال عنه العباس رضي الله عنه : وإله ما مات رسول الله ﷺ شيء ترك السبيل نهجاً واضعاً ، وأحل الحلال وحرم حرم الأنعام ... (١١) .

رأس البطلان فيما ترك الله عز وجل وبما ترك رسوله ﷺ حارلاً إلا سبيله ولا حراماً إلا ما سبونا لكن كان بغضة أوضح بياناً من بعض . وهذه البشبهات تزكها ورغ ، ومعرفة الحلال والحرام والودع في ترك الشبهات أساساً لدخول الجنة يبين ذلك حديث النعمان بن قيس الذي سأل فيه النبي ﷺ : أرأيت إذا صليت الصلوات المكتوبات وصمت رمضان وأحللت الحلال وحرمت الحرام ولم أزد على ذلك شيئاً أدخل الجنة فتيلاً رسول الله ﷺ نعم (١٢) . وهذا الحديث ياعتبار ما فيه من تحليل الحلال وتحريم الحرام بعد ختاماً لكل وظائف الإيمان لأنه كناية عن الوقوف عند حدود الشرع القويم .

فقه الحديث وتحليله :

قوله (سمعت رسول الله ﷺ) فيه رد على من قال إن النعمان بن بشير لم يسمع من النبي ﷺ ، فقد ورد في رواية الإمام مسلم من طريق زكريا وأهوى النعمان بإصبعيه إلى أذنه وهو إشارة إلى تأكيد التصريح بالسماع .

قوله (الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمهن

(١١) جامع العلوم والحكم ص ٧٧ يتصرف .

(١٢) رواه مسلم .

كثير من الناس) معناه إن الحلال المحض بين لا إشتباه فيه وكذلك الحرام المحض ولكن بين الأمرين أمور تشبهه على كثير من الناس) هل هي من الحلال أم من الحرام ؟ وأما الراسخون في العلم فلا يشبهه عليهم ذلك ويعلمون من أى القسمين هي فأما الحلال المحض فمثل أكل الطيبات من الزروع والثمار وبهيمة الأنعام وشرب الأشربة الطبيعية وكالنكاح ونحو ذلك المال ، إذا كان إكتسابه بعقد صحيح كالبيع أو بميراث أو هبة أو غنيمة .

والحرام المحض مثل أكل الميتة والدم ولحم الخنزير وشرب الخمر ونكاح المحارم ولباس الحرير للرجال . ومثل الإكتساب المحرم كالربا والميسر وثمن ما لا يحل بيعه وأخذ الأموال المغصوبة بسرقة أو غصب ونحو ذلك .

وأما المشتبه فمثل بعض ما اختلف في حله أو تحريمه إما من الأعيان كالتخيل واليغال والضبط وشرب ما اختلف في تحريمه من الأئبذة التي يسكر كثيرها وإما من المكاسب (١) كعاملته الإنسان من في ماله شبهة أو خالطه حرام ومثل ذلك من أراد شراء شيء فقال له صاحبه قبل الشراء ذقة لأن إذنه له بذلك لأجل الشراء وربما لا يقع بينهما بيع فمن اشترى مصراة أمره النبي ﷺ إن ردها رد معها صاعا من التبر

إذن فالمشتبهات كما يقول الشيرخيتي على أربعة أقوال :

الأول : الأول ما اختلف فيه العلماء كالتخيل فإنها محرمة عند مالك لأن لام العلة في قوله « لتركبوها » وزينة تفيد الحصر عنده ومباحة عند غيره .

(١) جامع العلوم والحكم ص ٢٦ .

الثانى : المكروه لأنه عقبة بين الحلال والحرام فالورع تركه .

الثالث : معاملة الإنسان من فى ماله شبهة أو خالطه حرام ومثل ذلك من أراد شراء شىء فقال له صاحبه قبل الشراء ذقة لأن إذنه له بذلك لأجل الشراء وربما لا يقع بينهما بيع وكذا إذا وجد فى بيته مالا لا يدرى أهوله أو لغيره .

الرابع : ما لم يرد فيه نص من الشارع بتحليل ولا تحريم كنبات غير مألوف لم تعرف العرب هل هو مضر أم لا (١) .

وهذا المشتبه لا يعلم حكمه من التحليل والتحريم كثير من الناس يقول ابن رجب : فمنه - أى من المتشابه - ما يشتهر بين حملة الشريعة خاصة فأجمع العلماء على حله أو حرمة وقد يخفى على بعض من ليس منهم ، ومنه من لم يشتهر بين حملة الشريعة أيضا فاختلّفوا فى تحليله وتحريمه وذلك لأسباب منها :

أنه قد يكون النص عليه خفيا لم ينقله إلا قليل من الناس فلم يبلغ جميع حملة العلم . ومنها : أنه قد ينقل فيه نصان أحدهما بالتحليل ، والآخر بالتحريم ، فيبلغ طائفة منهم أحد النصين دون الآخر فيتمسكون بما بلغهم أو يبلغ النصان معا من لم يبلغه التاريخ ، فيقف لعدم معرفته بالناسخ والمنسوخ ، ومنها ما ليس فيه نص صريح وإنما يؤخذ من عموم أو مفهوم أو قياس فتختلف أفهام العلماء فى هذا كثيرا .

ومنها : ما يكون فيه أمر أو نهى فتختلف العلماء فى حمل الأمر على الوجوب أو الندب وفى حمل النهى على التحريم أو التنزيه

(١) الفترحات الرهنية ص ١١٢ .

. وأسباب الاختلاف كثيرة ومع هذا فلا بد في الأمة من عالم يوافق قوله الحق فيكون هو العالم بهذا الحكم ، وغيره يكون الأمر مشتبهاً عليه ، فلا يكون الحق مهجوراً غير معمول به في جميع الأمصار والأعصار فإن هذه الأمة لا تجتمع على ضلالة .

قوله (فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه) .

هذه نتيجة ، وفائدة لاتقاء الشبهات واتباع أوامر الله تعالى واجتناب نواهيه ، فمن فعل ذلك فقد حصل له البعد عن ذم الشرع ونقصان دينه وارتفع بعرضه من وقوع الناس فيه لاتهامه بمواقفه المحظورات إن واقع الشبهات وقيل المراد بالعرض البدني ، أي طهر دينه وبيده ، وقيل المراد به موضع المدح والذم من الإنسان سواء في نفسه أو سلفه ، قال الشاعر :

صن العرض وابدل كل مال ملكته فإن ابتذل المال للعرض أصون
ولا تطلق مني اللسان بسوءة فعن طمعه جوارحه والناس ألسن
وعينيه إن أخطت إليه مهابيها لقوم فقل يا عين للناس إعيين

فمن اتقى الشبهات فقد طلب براءة دينه وسلم منها وأما براءة العرض فإنه إذا لم يتركها تطاول إليه السفهاء بالغيبة ونسبوه إلى أكل الحرام قال عليه السلام (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقف مواقف التهم) وعن علي بن أبي طالب قال : (إياك وما يسبق إلى القلوب إنكاره وإن كان عندك اعتذاره قرب سامع نكراً لا تستطيع أن تسمعه عنراً) وورد « ما وقى به العرض صدقه » . فترك الشبهات بهذا القصد هو براءة دينه وعرضه .

وقوله « ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام » ومعنى ذلك كما يقول ابن رجب : والذى يأتى الشبهات مع إشتباهها عليه قد أخبر عنه النبى ﷺ أنه وقع فى الحرام فهذا يفسر بمعنيين : أحدهما أن يكون إرتكابه للشبهة مع إعتقاده أنها شبهة ذريعة إلى إرتكابه الحرام الذى يعتقد أنه حرام بالتدرج والتسامح وفى روايه « من يخالط الريبة يوشك أن يجسر » أى يقرب أن يقدم على الحرام المحض والجسور : المقدام الذى لا يهاب شيئاً ولا يراقب أحداً .

والمعنى الثانى : أن من أقدم على ما هو مشتبه عنده لا يدري أهو حلال أو حرام فإنه لا يأمن أن يكون حراماً ما فى نفس الأمر فيصادف الحرام وهو لا يدري أنه حرام . (١)

فقد نهى عن المقارنه فى قوله تعالى : ﴿ تلك حدود الله فلا تقربوها ﴾ حذرا من الواقعة وقليل الشرب يدعوا إلى كثيره والمخلوة بالأجنبية تدعو إلى الفجور ، والقبلة للصائم تدعو إلى الوطء .

قوله (كالراعى برعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه) (٢) . هذا مثل ضربه النبى ﷺ لمن وقع فى الشبهات وأنه يقرب وقوعه فى الحرام المحض وفى بعض الروايات أن النبى ﷺ قال (سأضرب لكم مثلاً) ثم ذكر هذا الكلام ووجه الشبه أن الراعى إذا جره رعيه حول الحمى إلى وقوعه فى الحمى استحق العقاب .

فكذلك من أكثر من الشبهات حتى وقع فى الحرام فإنه يستحق العقاب بسبب ذلك . فالرب جل جلاله حمى محارمه كالجرائم على

(١) جامع العلوم والحكم بتصرف ص ٨٢ .

(٢) راجع صحيح البخارى ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٩ .

النفس والمال والعرض وحرم ابراهيم مكة وحرم الشارع المدينه وحى
عمر وعثمان أماكن ينبت فيها الكلاً لأجل إبل الصدقة منها السرف
والريذة .

قال تعالى : ﴿ تلك حدود الله فلا تعدوها ومن يتعد حدود الله
فأولئك هم الظالمون ﴾ . فلذلك من تعدى حدود الحلال ووقع فى
الشبهات فإنه قد قارب المحرام غاية المقاربة وفى هذا إشارة إلى أنه
ينبغى التباعد عن المحرمات وأن يجعل الإنسان بينه وبينها حاجزاً
وهى إتقاء الشبهات كما سبق . قوله (ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا
وإن حمى الله محارمة) ثم نبه بكلمه (ألا) على أمور خطيره فى
الشرع فى ثلاثة مواضع إرشاداً إلى أن كل أمر دخله حرف التنبيه له
شأن ينبغى أن يتنبه له المخاطب ويستأنف الكلام من أجله ففسال
(ألا) وهى مركبة من همزة الإستفهام وحرف النفى فيفيد التنبيه على
تحقيق ما بعدها ، وإلا فأداة التحقيق لا تقع الجملة بعدها إلا مصدره
بما يتلقى به القسم (١١) .

وقد حمى ملوك العرب مناطق لهم عن الناس ومنعونهم من
دخوله فمن دخله أوقع به العقوبة وقد كان كليب إذا مر بمرعى وأعجبه
حماءه وعلامة ذلك أن يأخذ جرواً فيقطع أذنه وذنبه ويتركه فى ذلك
المكان ينبع فإذا سمعت العرب نباحه تجنبت ذلك المرعى . وفيه يقول
الشاعر:

أبليت لأمع تهامه بعد نباحه وما تنفع لأميته بمستبـالـح

و (حمى الله محارمة) هى المعاصى التى حرمها الله عز وجل

(١١) دليل القالين ج ٢ ص ٢٨

فمن دخلها بشيء منها استحق العقوبة . شبه المحارم من حيث هي
ممنوعة بحمى السلطان .

ولما كان إتباع الحلال واجتناب الحرام مما يتبع سلامة القلب
وفساده نيه عليه الصلاة والسلام على ذلك بقوله (ألا وإن فى الجسد
مُضِغَةً إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا
وهى القلب) فالقلب هنا كالمالك والأعضاء كالرعية ولا شك أن
الرعية تصلح بصلاح الملك وتفسد بفساده ففى هذه التعبير البديع
والرصين إشارة إلى أن صلاح حركات العبد بجوارحه واجتنابه
للمحرمات وإتقائه للشبهات بحسب صلاح حركة القلب فإن كان قلبه
سليماً ليس فيه إلا مخبة الله ومحبة ما يحبه الله وخشية الله صلحت
حركات الجوارح كلها ونشأ عن ذلك إجتناى المحرمات وتوقى
الشبهات حراً من الوقوع فى المحرمات .

وإن كان القلب فاسداً قد إستولى عليه إتباع الهوى وطلب ما
يحبه ولو كرهه الله فسدت حركات الجوارح كلها وانبعث إلى كل
المعاصى والمشتبهات بحسب إتباع هوى القلب . ولا ينفع عند الله
تعالى إلا القلب السليم قال تعالى : ﴿ يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا
من أتى الله بقلب سليم ﴾ .

والله تعالى أعلم .

ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - أن الحلال والحرام واضح .
- ٢ - بين الحلال والحرام أمور متشابهات من وقع فيها وقع فى الحرام .
- ٣ - صلاح الجسد وفساده متوقف على القلب فيجب الإهتمام به .

- ٤ - مشروعية صرب الأمثال للإقحام وإن كان مفهوما .
- ٥ - تحريم المطعم الحلال والبعد عن الحرام فإن كل لحم نبت من سحت
فالنار أولى به .
- ٦ - على المسلم أن يجعل بينه وبين الحرام سترا تورعا والبعد عن
الوقوع في الحرام وهذا الستر هو ترك الشبهات .
- ٧ - أن المسلمين لا يجتمعون على باطل . فالخير في الأمة إلى أن
تقوم الساعة . فعلى المسلمين إتباع العلماء الصالحين العالمين
بالحلال والحرام .

الدين النصيحة

عَنْ أَبِي تَمِيمٍ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «الدين النصيحة قلنا : لمن ؟ قال : لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم» (١).

التعريف بالراوي :

هو أبو رقيه تميم بن أوس بن حارثة بن سويد الداري نسبته إلى جلد الدار بن هانيء وقيل إلى موضع يقال له دارين ويقال له الديري نسبة إلى دير كان يتعبد فيه كان نصرانيا فوفد إلى النبي ﷺ في جماعة بعد غزوة تبوك فأسلم وكان كثير التهجيد وهو أول من قضى في المسجد بإذن عمر (٢) ، أسلم سنة تسع من الهجرة وكان من مش الصحابة وأفاضلهم وغزا مع رسول الله ﷺ إنتقل من المدينة إلى الشام ، بعد قتل عثمان بن عفان رضى الله عنه وسكن بيت المقدس ودفن في قرية من قرى الخليل (٣).

معاني المفردات :

(الدين) بكسر الدال أى دين الإسلام وهو ما شرعه الله تعالى لعباده من الأحكام ، ويطلق الدين فى اللغة على الطاعة ومنه قول زهير

لئن حلفت بواجب ففخ أصعد ففخ دين عمره وحالنا ففخ

(١) روى له مسلم هذا الحديث . دليل الفائدين ص ٤٨ جا .

(٢) الفتوحات الوهية ص ١٢١ .

(٣) شرح متن الأربعين النووية ص ٤٤ .

ويطلق على الجزاء قال تعالى: ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾
أي نجزاهم الحق الذي وعدوا به .

ويطلق على الحساب قال تعالى: ﴿ذلك الدين القيم﴾ أي
الحساب الصحيح . ويطلق على التوحيد قال تعالى: ﴿ألا لله الدين
الخالص﴾ أي التوحيد ويطلق على الملة ومته قوله: ﴿ورضيت لكم
الإسلام ديناً﴾ ويطلق على الحال ومنه قول أعرابي للنضر بن شميل لو
لقبنتي على دين غير هذا لاخبرتكم : أي على حال غير هذا .

(النصيحة) مشتقة من نصحت العسل إذا صفيته فقد شبه
تخليص القول والفعل من الغش بتخليص العسل من الشمع . ونصح
له القول إذا أخلصه له . وظاهر العبارة القصر بطريق تعريف الطرفين
، وليس هذا القصر على ظاهره بل على طريق المجاز والمبالغة . كقوله
عليه السلام (الحج عرفه) وشرعا إخلاص الرأي من الغش للمنصوح
وإيثار مصلحته .

(قلنا) أي معشر السامعين .

(لمن) إشارة إلى أن للعالم أن يترك فهم ما يلقيه للسامع فلا
يزيد في البيان حتى يسأله لتشوف نفسه إليه فيكون أوقع في نفسه
مما إذا فهمه من أول وهله .

(لله) أي بالإيمان به ونفى الشرك عنه .

(ولأئمة المسلمين) أي الأمراء أو علماء المسلمين .

(وعامتهم) ما عدا ولاية الأمور .

المعنى العام :

نحو مجتمع سليم يرسى الإسلام قواعده ، ولبناء الإنسانية الشامخ

الشامخ بقيم أركانه ، وللعياه الفاضله بين أفراد، ينشر دعوته ،
ولتماسك أعضاء وتربطها كالجسد الواحد يشرع أحكامه فالإسلام
لل فرد وللجماعة .

من أجل ذلك حرص الشرع الحكيم على غرس المحبة بين الناس
ويذل المعروف لهم باليد واللسان فقال ﷺ : الدين النصيحة ،
فالنصيحة مع الدين الإسلامي كالروح مع الجسد ، ولا حياة للجسد
بدون الروح . ويسأل الصعابة الحاضرون : من نتصح يا رسول الله ،
فيقول انصعوا رسول الله وأخلصوا له واطيعوه وانصروه . واتبوا
النور الذي أنزل معه لتكونوا مخلصين لله ولكتابه . عاملين بأوامره
وتشريعه ، فتكونوا من المفلحين .

انصعوا أئمة المسلمين وولاتهم وارشدوهم إلى العدل والحق
وساعدوهم على نشر الأمن ، وساندوهم ليساندوا الإسلام والمسلمين .
انصعوا عامة المسلمين ، وإخلصوا لهم وتمنوا الخير لكل منهم ،
وأحبوا لهم ما يحبون لأنفسكم فالدين المعاملة ' الحسنة والدين النصيحة
ومن غشنا فليس منا . (١)

فقه الحديث وزحليته :

- (النصيحة لله) معناها الإيمان به وتقى الشرك عنه وترك
الإلحاد في صفاته ، ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها وتنزيهه
سبحانه وتعالى من جميع النقائص والقيام بطاعته ، واجتناب نواهيه
والحب فيه والبغض فيه ، وموالاته من أطاعته ، ومعاداة من عصاه
وجهاد من كفر به ، والإعتراف بنعمته ، وشكره عليها ، والإخلاص

(١) فتح الترمذ ٢١٩ .

فى جميع الأمور .

قال الخطابى وحقيقة هذه الإضافة راجعه إلى العيد فى نصحه
لنفسه فالله تعالى غنى عن نصح الناصح .

- أما النصيحة لكتابه سبحانه فالإيمان بأنه كتاب الله وتنزيله لا
يشبهه شيء من كلام الخلق ولا يقدر عليه أحد منهم وتلاوته وتعظيمه
والخشوع عنده ، والذي عنه لتأويل المحرفين والتصديق بما فيه
والوقوف مع أحكامه ، ونفهم علومه وأمثاله والإعتناء بمواعظه
والتفكير فى عجائبه والعمل بحكمه والتسليم لمتشابهه ، والبحث عن
عمومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء إليه وإلى
ما ذكرنا من نصيحته ،

- وأما النصيحة لرسول الله ﷺ تصديقه على الرسالة والإيمان به
وطاعته فى أوامره ونواهيه ، ونصرته حيا وميتا ، ومعاداة من عاداه
وموالاة من وآله وإعظام حقه وتوقيره ، وإحياء طريقته وسنته ، واث
دعوته ونشر شريعته ونفى التهمة عنها ، وإعظام سنته وجلالها
والتأدب عند قراءتها ، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم ، وإجلال
أهلها لإنتسابهم إليها ، والتخلق بأخلاقهم ، والتأدب بأدابه ، ومحبة
آله وصحبه وبغض أهل البدع فى السنة والمعترضين لأحد من
الصحابة .

- وأما النصيحة لأئمة المسلمين : فمعاداتهم على الحق وطاعتهم
فيه وأمرهم به وتنبيههم وتذكيرهم برفق ولطف ، وإعلامهم بما غفلوا
عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم ، وتألف قلوب
الناس لطاعتهم والجهد معهم وأداء الزكاة إليهم وإمثال أمرهم فى
غير المعاصى .

قال الإمام الخطابي : ومن النصيحة لهم الصلاة خلفهم والجهاد معهم وأداء الصدقات إليهم وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو سوء عشرة وألا يغروا بالثناء الكاذب عليهم ، وأن يدعى لهم بالصلاح ، هذا كله بناء على أن المراد بهم الخلفاء وغيرهم فمن يقوم بأمر المسلمين وهذا هو المشهور .

ثم قال الخطابي : وقد يتأول ذلك على الأئمة الذين هم علماء الدين ومن نصحتهم قبول ما روه وتقليدهم في الأحكام وإحسان الظن بهم (١) .

.. وأما النصيحة لعامة المسلمين وهم من عدا ولاية الأمور ونصيحتهم بإرشادهم إلى مصالحهم في الدنيا والآخرة وكف الأذى عنهم ، فبعلمهم ما يجهلون من دينهم ، ويعينهم عليه بالقول والفعل ، وستر عوراتهم ، وسد خللتهم ، ودفع المضار عنهم ، وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق وإخلاص ، والشفقة عليهم ، وتوقير كبيرهم ، ورحمة صغيرهم وتخولهم بالموعظة الحسنة وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ، ويكره لهم ما يكره لنفسه من الشر والذب عن أموالهم وأعراضهم وتنشيط همهم إلى الطاعات قال ابن بطال : وهذا الحديث يدل على أن النصيحة تسنى دنيا وإسلاما وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول ، والنصيحة فرض يجزى فيه من قام به ويستقط عن الباقيين ، وهي لأمة على قدر الحاجة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه ، فإذا خشي أذى فهو في سعة (٢) .

(١) راجع دليل القائلين ج ٤ ص ٤٦٠ .

(٢) المرجع السابق .

ما يؤخذ من الحديث :

- ١ - الدين الإسلامي قائم على التناصح ولا دين لمن لا نصيحة له .
- ٢ - أن النصيحة تسمى ديناً .
- ٣ - النصيحة لله : القيام بما يلزم في حقه تعالى وما ينتفى في حقه .
- ٤ - النصيحة لكتابه : الإيمان به والعمل بما فيه .
- ٥ - النصيحة لرسوله : تصديقه فيما جاء به والتزام طاعته .
- ٦ - النصيحة لأئمة المسلمين : إرشادهم إلى ما يصلح دينهم ودنياهم (١).

(١) راجع شرح الأربعين النووية ص ٤٦ .

مقتضيات الإخوة الإسلامية

عَنْ أَبِي حَمْزَةَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - خَادِمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (رواه البخاري ومسلم .

التعريف بالراوي .

عن أبي حمزة كناه النبي ﷺ لما روى عنه أنه قال كنانى النبي ﷺ ببقلة كنت أجتنبها قال الأزهرى البقلة التى كنى بها أنس كان فى طعمها لذع فسميت ببقلةا يقال رمانة حامزة أى فيها حموضه ومنه حديث عمر أنه شرب شرابا فيه حمازة أى لذع وحدة أو حموضة .

وهو أنس بن مالك بن النضر الأنصارى الخزرجى . (خادم رسول الله ﷺ) لأن أمه ذهبت به إلى النبي ﷺ حين قدم المدينة وقالت له خذ غلاما يخدمك فقبله وكان له حينئذ تسع سنين قال أنس فخدمته عشر سنين فما قال لى لشيء فعلته لما نعلته ولا لشيء تركته .

وكنيت واقفا أصيب الماء على يديه فرفع رأسه وقال ألا أعلمك ثلاث خصال تتففع بها فقلت بلى يا أبى أنت وأمى يا رسول الله فقال متى لقيت من أمتى أحدا فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصلّى صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار الأوابيين .

وغزا مع النبي ﷺ ثمان غزوات واستمر فى خدمة النبي ﷺ إلى أن توفى وهو عنه راضى فأنشأ بالمدينة وشهد الفتح ثم قطن البصرة ومات بها سنة ثلاث وتسعين زمن الحجاج وهو ابن مائة وعشرين سنة . وهو آخر من مات من الصحابة بها ، وأما آخر

الصحية موتاً مطلقاً فهي عامر بن وائلة الليثي . رضى الله عن أصحاب
رسول الله جميعاً .

معاني المفردات :

(لا يؤمن أحدكم) أى لا يؤمن إيماناً كاملاً ، أما أصل الإيمان
فإنه يحصل لمن لم يحصل هذه الصفة ، ونفى اسم الشيء على معنى
نفي الكمال عنه مستفيض وكثير من كلام العرب كقولهم : فلان ليس
برجل أو ليس بإنسان (١) .

(حتى يحب لأخيه - أو قال : لجاره) التعبير بالأخ على سبيل
التغلب فتدخل الأخت أيضاً ، والتعبير بالإخوة لإثارة كوامن الشفقة
والمحبة .

أما المحبة فهي الميل إلى ما يوافق المحب ثم الميل قد يكون بما
يستلزم يحواسه كحسن الصورة وما يستلزم بفعله إما لذاته كالفضل
والكمال وإما لإجاسته كجلب نفع أو دفع ضرر (٢) .

(ما يحب لنفسه) « ما » موصولة ، وعائد الصلة مفعول
« يحب » محذوف ، والتقدير الذى يحب لنفسه . من الخير .

المعنى العام :

هذا الحديث قاعدة من قواعد الإسلام والمقصود منه المساواة
التي بها تحصل المحبة وتدوم الألفة بين الناس وتتنظم أحوالهم .
فالإيمان الكامل الذى وصل بالمؤمن إلى حب الله ورسوله ،
يدفعه حتماً إلى أن يحب للمسلمين . فالقلوب إذا صلحت صلح

(١) فتح التعم ص ٢٦٢ .

(٢) فتح الباري ج ٥ ص ٥٧ .

الجسد كله ، فإذا ما حل حب الخير للمسلم في قلب المسلم تحركت الجوارح لتنفيذ مبوله وتحقيق رغباته ، فهدف الحديث بناء مجتمع متآلف متعاون متراحم كالجسد الواحد وانبيين المرصوص يشد بعضه بعضا .

فقه الحديث وتجليه :

قوله (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) المراد من الأخ ما هو أعم وأشمل من أخ النسب قطعا ، لكن هل المراد الأخوة في الإسلام ، أو الإخوة في الإنسانية بمعنى أن الناس كلهم لآدم وحواء ، أب واحد فهم إخوة .

أجاب على ذلك الإمام النووي في شرح مسلم بأن المراد بالإخوة الأخوة في الإسلام إذ بوب هذا الحديث بقوله (باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير) ثم قال في الشرح ، معنى الحديث أنه لا يكمل إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الإسلام مثل ما يحب لنفسه .

وهذا القول كما ورد في فتح المنعم أنه ظاهر كلام الحافظ ابن حجر إذ ساق رواية للإسماعيلي ، نصها « حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير » ثم قال فبين - الحديث - المراد بالإخوة ، وعين جهة الحب ثم قال : والخير كلمة جامعة تعم الطاعات والمباحات الدنيوية والأخروية ، وتخرج المنهيات لأن اسم الخير لا يتناولها (١) .

ثم يقول د. موسى شاهين لاشين : نعم نهينا عن حب الكفار ومودة المحاريقة منهم لما هم عليه من شرك وصفات ذميمة ، لكن من

(١) فتح الباري ج ٥ ص ٥٧ يتصرف .

الإيمان أن نحب لهم. أن يؤمنوا ، بل يجب علينا أن ندعوهم لذلك ،
وأن نجاهد في سبيل تحقيق هذا الخير لهم إن رواية الإسماعيلي على
فرض صحتها - تخص الأخ المسلم بالذكر لمزيد عناية به ، فهو بالنسبة
لحب الخير له أولى وأهم من غيره ، وإن كان الخير ليس مقصوداً عليه
والله أعلم .

والذي يجب على المؤمن أن يحب لأخيه مثل ما يحب لنفسه لا
عين ما ما يحب لنفسه (١) قاله الكرمانى :

ومن الإيمان أيضا أن يبغض لنفسه من الشر ، ولم يذكره لأن
حب الشيء مستلزم لبغض نقيضه فترك النص عليه (٢) إكتفاء .
والله أعلم .

ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - لا يكمل إيمان المرء حتى يتمنى لأخيه نظير ما يتمنى لنفسه .
- ٢ - السعى وراء أسباب المحبة بين الناس .
- ٣ - البعد عن الإثارة وحب النفس أكثر من الغير .
- ٤ - الزجر عن الحق والغش والحسد ونحوها من الصفات الذميمة التى
تورث التباغض والتدابير بين الناس .
- ٥ - حب الخير لأخيه كما يحب لنفسه .
- ٦ - بغض المكروه لأخيه المسلم كما يكرهه لنفسه .

(١) فتح النعم ص ٢٦٥ . الفتوحات الوهيد ص ١٥١ .

(٢) فتح البارى ج ٥ ص ٥٨ .

من الوعظ النبوية

عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ
لَا كُنْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ لِي : يَا غُلَامُ إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ :
إِحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظَكَ ، إِحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُجَاهَكَ . إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ،
وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ
يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ ، قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا
عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ ، قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ
رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَخُفَّتِ الصُّحُفُ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ .

التعريف بالراوي ،

أَبِي الْعَبَّاسِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَلَدَ قَبْلَ الْهِجْرَةِ
بِثَلَاثِ سِنِينَ تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً . كَانَ حَبِيبَ
الْأُمَّةِ وَيُسَمَّى الْبَحْرَ لِفُزَارَةِ عِلْمِهِ وَدَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ « اللَّهُمَّ فَتَاهُ
فِي الدِّينِ وَعِلْمُهُ التَّأْوِيلِ اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ وَتَأْوِيلَ الْقُرْآنِ . وَكَانَ
عَمْرٌ وَعِشْمَانٌ يَدْعَوَانِهِ فَيُشِيرُ عَلَيْهِمَا ، وَكَانَ عَمْرٌ يَقُولُ فِيهِ ذَاكُم فَتَى
الْكُهُولِ لَهُ لِسَانٌ مَثُولُ قَلْبٍ عَقُولُ . وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : نَعَمْ تَرْجِمَانِ
الْقُرْآنِ ابْنِ عَبَّاسٍ تَوَفَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالطَّائِفِ سَنَةَ ثَمَانٍ وَسِتِينَ فِي
خِلَافَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ . فَرَضَى اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَاهُ ^(١) .

معاني المفردات :

- (قَالَ كُنْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ) أَيِ عَلَى يَفْلَتِهِ .
- (يَوْمًا) أَيِ نِي سَاعَةٍ مِنْهُ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ تَنْكِيرُهُ .

(١) الفتوحات الوهية ص ١٢٩ بتصرف .

(يا غلام) الغلام هو الصبي من حين ينظم إلى البلوغ .
(احفظ الله) أى بملزمة تقواه واجتناب نواهيه ، وحفظ دين
الله من التضييع والتبديل .

(يحفظك) فى نفسك وأهلك ومالك ودنياك ودينك .
(تجده تجاهك) أى تجده معك بالحفظ والإحاطة والتأييد
والإعانة .

(وإذا استعنت) أى طلبت الإعانة على أمر من أمور الدارين
(الأمة) المراد به سائر المخلوقين .
(ورفعت الأقلام) أى تركت الكتابة بها لفراغ الأمر وانبرامه
(وجفت الصحف) التى فيها تقارير الكائنات كالوح المحفوظ
أى فرغ من الأمر وجفت كتابته .

المعنى العام :

هذا الحديث حديث عظيم وأصل كبير فى رعاية حقوق الله
والتفويض لأمره والتوكل عليه فى أسلوب واضح بسيط وهذا من
جوامع كلمه ﷺ . فهذا الحديث يتضمن وصايا عظيمة وقواعد كلية
من أهم أمور الدين .

من هذه القواعد هو حفظ الله تعالى بحفظ حدوده وحقوقه
وأوامره وحفظ ذلك هو الوقوف عند أوامره بالإمتثال وعند نواهيه
بالإجتنب وعند حدوده فلا يتجاوز ما أمر به وأذن فيه إلى ما نهى
عنه فمن فعل ذلك فهو من الجافظين لحدود الله تعالى . وهو من عباد
الله عز وجل الذين استحقوا حفظ الله تعالى لهم . ووجود الله تعالى
معهم بالحفظ والرعاية ، والنصر والتوفيق .

ومن هذه القواعد أن المؤمن لا يسأل ولا يستعين بغير الله عز وجل فهو مالك الملك بقول للشيء كن فيكون ، وفي هذا إمتثال لقوله تعالى : ﴿ ادعوني استجب لكم ﴾ وروى عن أبي هريرة مرثوعا (من لا يسأل الله يغضب عليه) . وقد أسهب العلما . (١) الأجلاء في بيان فائدة هذا الحديث وما فيه من مناهج جمة وعظيمة .

فقه الحديث وتحليله :

قوله (يا غلام) دعا النبي ﷺ ابن عباس بذلك لأن سنه إذ ذاك كان نحو عشر سنين ، وأيضاً تلطفاً به وإيناساً له .

وقوله (إنني أعلمك كلمات) هذه الجملة تحمل أساليب بلاغية عظيمة . نلاحظ أن في تقديمها على الكلمات شد الإلتباء لما يلقي للسامع ليكون ذلك أوقع في نفسه إذ حصول الشيء بشوق ونشيط ألد من الماء البارد على الظماء لأن الموصول بعد الطلب أعز من المساق بلا تعب .

وهناك فرق بين التعليم والإعلام فالتعليم تنبيه النفس بتصور المعاني وربما استعمل في معنى الإعلام وقد إختص بما يكون بتكرير وتكثير حتى يحصل منه أثر في نفس المتعلم . أما الإعلام فقد إختص بما إذا كان بإخبار سريع .

وقد جاء النبي ﷺ بصيغة القلة ليؤذنه بأنها قليلة اللفظ . ثم أعلمه بعظم خطرها ورفعة محلها بتثويتها تنوين التعظيم وتأهيله لهذه الوصايا الخطيرة القدر ، الجامعة من الأحكام والحكم ما يفوق الحصر ، دليل على أن المصطفى علم ما يشول إليه أمر ابن عباس من

(١) . إجماع دليل الصالحين ط ص ٢٢٨ . جامع العلوم والحكم ص ١٩٠ . المواهب اللدنية ص ١٧٩ .

العلم والمعرفة بكمال الأخلاق والأحوال . وقوله (إحفظ الله يحفظك)
وحفظ العبد لله تعالى حفظ دينه وملازمة تقواه واجتناب نواهيه .

أما حفظ الله للعبد فيكون في دينه وإيمانه وكذا في مصالح
دنياه كحفظه في بدنه وولده وأهله وماله . وقد يتعدى الحفظ إلى
جيرانه .

قوله (إحفظ الله تجده تجاهك) أى تجده معك بالحفظ فهو نظير
قوله تعالى ﴿ إن الله مع المتقين ﴾ ونحوه إذ هي معية معنوية لا
ظرفية .

وخص الأمام من بين باقى الجهات الست بالذكر إشعاراً بشرف
المقصد . وبأن الإنسان مسافر إلى الآخرة والمسافر إنما يطلب أمامه لا
غير فكأن المعنى : تجده حيثما توجهت وتيسمت من أمر الدنيا
والآخرة .

قوله : (إذا سألت فاسأل الله) المراد إذا أردت السؤال فلا
تسأل سوى الله عز وجل قال تعالى : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ -
ولا تسأل غيره فإن خزائن الوجود بيده تعالى وبإمامها إليه ، إذ لا
قادر ولا معطى ولا متفضل غيره . فهو حق أن يقصد ويسأل ، ولا
فائدة فى سؤال الخلق إذ لا يملكون نقما ولا ضراً لأنفسهم فضلاً عن
غيرهم . قال تعالى : ﴿ وإن يسئلك الله بضر فلا كاشف له إلا هو ﴾ .

قوله (وإذا استعنت فاستعن بالله) أى إذا طلبت الإعانة على
أمر من أمور الدنيا والدين فاستعن بالله لأنه القادر على كل شىء
وغيره عاجز عن كل شىء .

(واعلم أن الأمة) المراد بالأمة هنا سائر المخلوقين كما ورد فى
رواية الإمام أحمد . (فلو أن الخلق جميعاً أرادوك الخ) وأما مدلولها

وضعا فالجماعة وإتباع الأنبياء والرجل الجامع للخير المقتدى به .
وتطلق الأمة على الدين والملة قال تعالى ﴿ إنا وجدنا آباءنا
على أمة ﴾

وعلى الزمان كقوله تعالى ﴿ وأذكر بعد أمة ﴾ وكذا الرجل
المتفرد بدينه كقوله ﷺ (يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده)
فالأمة لفظ مشترك .

قوله (ولو اجتمع) أنه باعتبار اللفظ وذكر ما بعده باعتبار
المعنى .

وقوله (على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه
الله لك) في الأزل .

﴿ وإن اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد
كتبه الله عليك ﴾ ودليل ذلك من القرآن ﴿ وإن يمسسك الله بضر فلا
كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فلا راد لفضله ﴾ (١١) .

وقوله (رفعت الأقلام) أي تركت الكتابة بها لفراغ الأمر
وانبرامه وتمت كتابة ما كان وما يكون إلى يوم القيامة كما جاء في
جامع الترمذي « إن أول ما خلق الله القلم فقال اكتب قال ما أكتب
قال اكتب القدر ما كان وما يكون » .

قوله (وجفت) أي يبست (الصحف) أي كتابة الصحف أي
فرغ من الأمر وجفت كتابته . لأن الصحيفة حين كتابتها لا بد أن
تكون رطبة المداد أو بعضه بخلاف ما إذا فرغ منها وهذا من أحسن
الكتابات فهو كناية عن قدم المقادير فلا تبديل ولا تغيير . ولا يناق

(١١) الأنعام (١٧) .

ذلك قوله تعالى (يدعو الله ما يشاء ويثبت) لأن المخو والإثبات مما جفت به الصحف .

فهذا حديث عظيم الشأن وأصل كبير في رعاية حقوق الله والتفويض لأمره والتوكل عليه ، فمن علم ذلك وشهده بعين بصيرته هان عليه التوكل على خالقه والإعراض عما سواه . (١) والله تعالى أعلم

ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - من حافظ على أوامر الله حفظه الله في الدنيا والآخرة .
- ٢ - من تمسك بأوامر الله فرج الله شدائد ، فالعمل الصالح يرفع البلاء .
- ٣ - أن السؤال لا يكون إلا لله وحده ، والتوجه إليه في كل حاجة .
- ٤ - لن يصيب الإنسان إلا ما كتب الله له .
- ٥ - جواز الإرداف على الدابة إن كانت تطيق ذلك .
- ٦ - جذب إنتباه السامع قبل إلقاء العلم إليه حتى يكون مستعدا لأستيعابه .
- ٧ - جواز التعليم على أى حال كان الأستاذ والطالب ، وتحين الفرص لذلك .
- ٨ - بلاغة النبي ﷺ في مخاطبة كل فرد بحسب حالته .

(١) راجع دليل الفالحين ج١ ص ٢٢٨ . جامع العلوم والحكم ص ٢٠١ . شرح منة الأنعمين التوبة ص ٢٢ . الترحات الوهبية ص ١٧٩ .

الأمر بقتال المشركين والمرتدين

روى الإمام مسلم بسنده عن أبي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعد ، وثغر من كثر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبي بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله . فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعهم ، فقال عمر بن الخطاب فوالله ما هو الا أن رأيت الله عز وجل قد شرح صدر أبي بكر للإيمان فعرفت أنه الحق .

وروى الإمام مسلم بسنده عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وبقبوا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا عصوا مني دماهم وأموالهم الا يحقها وحسابهم على الله . (١)

ما يتعلق بالاسناد :

هذا الحديث رواه الإمام مسلم في هذا الموضع بطرق متعددة كالآتي :

١ - الطريق الاول كان يشيخه فيها قتية بن سعيد والذي روى الحديث بسنده عن أبي هريرة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

٢ - الثانية وكأيلة فيها عدة ، وهم أبو الطاهر وحرمة بن يحيى واحمد بن عيسى قالوا الآخريين أخبرنا أحمد وقال أبو الطاهر حدثنا

(١) أخرجهما الإمام مسلم في صحيحه كالايمان / يان الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله جا صنف ومابعد ها .

و... من الإمام مسلم دقيق في نقله وأنه لا يضع حدثنا مكان
أخبرنا أو العكس . وتنتهي إلى أبي هريرة .

٣ - الثالثة وكان شيخه أحمد بن عبد الحنبل قال أخبرنا عبد العزيز يعني
أله راوذي عن العلاء ، وكذا شيخه أمية بن بسطام واللفظ لنفسه
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن العلاء وكلا الطريقين يجتمعان
في العلاء بين عبد الرحمن بن يعقوب بسنده عن أبي هريرة أيضا .
ويلاحظ في هذا الطريق أن الإمام مسلم بين أن اللفظ المذكور في
الحديث إنما هو لفظ شيخه أمية بين بسطام وهذا منهج له .

٤ - الرابعة وكان شيخه أبو بكر بن شيبة والذي روى الحديث عن حفص
بن غياث ووكيع . وكذا رواه مسلم عن محمد بن الشنبل حدثنا عبد الرحمن
يعني ابن مهدي وكلا من حفص بن غياث ووكيع وعبد الرحمن ابن مهدي
قالا جميعا عن سفيان عن أبي الزبير عن جابر .

ويلاحظ أيضا دقة الإمام مسلم وأمانته في النقل فحينما يريد تحديد
عبد العزيز في الأسناد الثالث يقول يعني الد راوذي فهذا إشارة إلى أن
هذه الزيادة من عنده ، وكذا في هذا الطريق يقول عبد الرحمن يعني
ابن مهدي .

٥ - وفي الطريق الخامسة كان شيخه أبو عثمان المشعمي مالك بن عبد الواحد
بسنده عن ابن عمر . وهي روايتا هاتين .

٦ - وكان شيخه في هذا الطريق مريد بن سعيد وابن أبي عمير كلاهما قال
حدثنا مروان يعنيان الغزاري عن أبي مالك عن أبيه .

٧ - والطريق الأخير كان شيخه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد
الأحمر وكذا شيخه زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هارون كلاهما عن أبي

مالك عن أبيه بهذا الحديث رواه الإمام مسلم في هذا الموضع عن اثنا عشر راويًا من شيوخه . عن أبي هريرة وعمر بن الخطاب وابن عباس وجابر عن أبي مالك عن أبيه .

التعريف براوى الحديث :

سبق التعريف بالراوى فى الحديث الأول .

معانى المفردات :

- قوله (لما توفى . . . الخ) كانت وفاة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ١٢ من ربيع الأول عام إحدى عشرة من الهجرة .
- قوله (وأما ما أتت به شريعتي) أى ما رخصت للمسلمين من يحد .
- فالأمين والتاء للصيغة .
- قوله (وكفر من كفر من العرب) من الأولى اسم موصول فاعل ومن الثانية للتعويض حرف جر " وأل " للجنس ومحتمل أن تكون للعهد أى العرب الذين أسلموا فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم .
- ويؤيد أنها للعهد قول عمر رضى الله عنه (كيف تقاتل الناس) فى " الناس " للعهد والمراد بهم مانعوا الزكاة .
- والاستفهام فى قوله (كيف تقاتل الناس . . الخ) انكارى .
- قوله (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) الجملة فى محل نصب على الحال .
- قوله (أمرت) مبنى للمجهول والامر هو الله تعالى أى " أمرنى ربى " عز وجل . وحذف الفاعل هنا لتعينه . والرسول صلى الله عليه وسلم إذا قال أمرت فالأمر له هو المولى عز وجل وإذا قالها الصحابي فالأمر له

- هو النبي صلى الله عليه وسلم فقد ورد في حديث عبد الله بن القيس "أمركم
 "رجع وأنهاركم عن أرسع" .
- .. قوله (أن أقاتل الناس) أن وماذا خطب عليه في تأويل صدر مجرور بحرف
 جر معذوف والتقدير : " أمرت بمقاتلة الناس " . وأل في " الناس " هنا
 للجنس مخرج بها الجن لعدم إمكان مقاتلتهم وإن كان النبي صلى الله
 عليه وسلم قد أرسل لهم .
- وقيل أن " أل " للعهد والمراد بالناس عبدة الأوثان .
- .. (حتى يشهدوا) حتى هنا للغاية وهي غاية للمقاتلة عند وجود ما ذكر
 فالمراد أن من شهد وأقام وأتى بحصمه وماله .
- .. ورد في بعض الروايات ذكر الطرف الأول من الشهادات وفي بعضها ذكر
 الطرفين (أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) فما أقتصرت فيها
 على طرف واحد وهو الأول قصد مع قرينة الثاني وهو " شهادة أن محمدا
 رسول الله " .
- .. قوله (وقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) واقتصر عليهما في الحديث لعظمتهما
 والاهتمام بأمرهما لأنها من العبادات البدنية والمالية .
- .. قوله (فإذا فعلوا ذلك عصموا) المشار إليه الشهادات والصلاة والزكاة .
 ومعنى عصموا أي منعوا : والعصم معناه اكتسب ومنع ووقى والقرية جمعيل
 لها عصاما ^(١) أي خيطة تشد به فسم القرية لمنع الماء من السيول .
- .. قوله (وحجابهم على الله) أي قيا أسروه ولفظ " على " في الجملة " شعرة
 بالايجاب وهو غير مراد فاما أن تكون " على " بمعنى اللام أو على سبيل
 التشبيه : أي هو كالواجب على الله في تحقق الوقوع .

(١) القاموس المحيط ج ١ ص ١٥٠

المعنى العام :

بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ارتد عن الاسلام ناس من الأعراب وانكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة . وعيرها من أمور الدين وعادوا إلى كفرهم الجاهلي .

وفريق آخر ظل مسلماً لكنهم أنكروا الزكاة ووجب آذانها إلى الإمام فمضوا تأهل بخصى ومن أقربها منع من قبل أميره كبنى يربوع ، فقد جمعوا صدقاتهم وأرادوا إرسالها لأبي بكر الصديق لكن مالك بن قعيرة شيخهم منعهم من ذلك وفرقها فيهم .

فكان مطلق خلافة أبي بكر بهذه الصورة المزعجة ، لكن شاءت إرادة الله أن يتحول أبو بكر إلى أسد همد ، فتحول من اللين إلى الصلاة ، ومن الرقة الدامعة إلى الشدة في الحق .

فشار جماعة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الشأن عما سلا بقوله تعالى (وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله) وأعلن مقاتلة المرتين والارتداد الذي حدث في غالب الجزيرة فلم يبق سوى مكة والمدينة ومنطقة في البحرين تسمى جواثا .

وفي أمر بنى يربوع وأمثالهم عرض الخلاف ووقعت الشبهة لعمر رضى الله عنه فراجع أبا بكر رضى الله عنه وناظره واحتج عليه بالحديث تعلقاً بظاهر الكلام فقال له أبو بكر رضى الله عنه : إن الزكاة حق المال يريد أن القضية قد تضمنت عصمة دم ومال معلقة بإيقاع شرائطها . والحكم المعلق بشرطين لا يحصل بأحد عما والآخر معدوم ثم قايسة بالصلاة ورد الزكاة ^(١) إليها فانشرح

(١) راجع شرح النووي على مسلم ج ١ ص ٢٠٠

... رَأَيْتُ نَارًا مِثْلَ نَارِ الْهَدْيِ ...
 ... رَأَيْتُ نَارًا مِثْلَ نَارِ الْهَدْيِ ...
 ... رَأَيْتُ نَارًا مِثْلَ نَارِ الْهَدْيِ ...
 ... رَأَيْتُ نَارًا مِثْلَ نَارِ الْهَدْيِ ...

وهذا الحديث : جمع في ثناياه مسائل العقيدة أيضا وطالب بالحفاظ عليها ،
 ومنهم ذلك قال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل
 ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لاتهم الله يعلمهم) . . .
 الأنفال ٦٠ .

فعلى ولاه الأمر من بعد النبي صلى الله عليه وسلم الالتزام بهذا الحديث
 الى أن يرث الله الارض ومن عليها . والله اعلم .

فقه الحديث وتحليله :

اراد الله عز وجل بالامة خيرا عند ما اتفق المتنازعون في أمر الخلافة فـلـوـلا
 حكمة أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وما أراد الله تعالى لدينه من النصر
 لما انحسم الفزاع كما انحسم ، ولما انتهت الى النتيجة الموفقة التي انتهت
 اليها . ولم يكن هذا الأمر بالشئ الذي يذكر اذا قيس بما حدث بغيرها ،
 فقد اضطرب أمر سائر العرب حتى هم أهل مكة والطائف بالعودة الى عهد
 الجاهلية ، فيها هو عثان بن أبي العاص عامل النبي صلى الله عليه وسلم على
 ثقيف بالطائف يقف بينهم خطيبا قائلا لهم : يا أبناء ثقيف كنتم آخر من أسلم
 فلا تكونوا أول من ارتد) . كذلك ثبتت على الإسلام القبائل الضاربة بيسن
 مكة والمدينة والطائف .

أما سائر العرب والقبائل البعيدة ، فارتد منهم من كان عهدهم بالإسلام قريبا ،
 وكذا متالم تكن نفوسهم قد استوعبت تعاليمه ، واضطربت عقائد سائرهم .

أصاف المرتين :

ان أهر الردة - كما يقول الخطاب - كانوا صنفين :
- صنف ارتدوا عن الدين ونابدوا الملة وعادوا الى الكفر وهم الذين عناه
أبو حمزة بقوله " وكفر من كفر من العرب وهذه الفرقة طائفتان :
احداهما : أصحاب يلة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على
دعواه في النبوة .

وأصحاب الانود العنسى ومن كان من مستجبيه من أهل اليمن وغيرهم
وهذه الفرقة بأسرها منكرة لنبوته نبيا محمدا على الله عليه وسلم مدعيه
انبيوه لغيره فقاتلهم أبو بكر رضى الله عنه حتى قتل سيله باليمامة ،
والمعنى بصنعا وانقضت جموعهم وملك أكرهم .

والطائفة الأخرى : ارتدوا عن الدين وانكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة
وغيرها من أمور الدين وعادوا الى ما كانوا عليه في الجاهلية فلم يكسب
يسجد لله تعالى في بسط الأرض الا في ثلاثة مساجد مسجد مكة ومسجد
المدينة ومسجد عبدالقيس في البحرين في قرية يقال لها جواثا ففي ذلك
يقول الأعور الشننى يفتخر بذلك .

والمسجد الثالث الشرقي كان لنا . والمنبران وفصل القول في الخطب
أيام أنبر للناس نعرته . الا بطيبة والمحجوب ذي الحجب
وكان هؤلاء المتسكون بدعيتهم من الأثر ومحصورين بجواثا الى أن فتح الله
سبيلهم على المسلمين اليمامة .

- والصنف الآخر : هم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة فأقروا بالصلاة وانكروا
فرض الزكاة ، ووجبوا أدائها الى الامام وهؤلاء على الحقيقة أهل بغى وانما
يدعوا بهذا الاسم في ذلك الزمان خصوصا لدخولهم في عمار أهل الردة ،

فأضيف الاسم في الجملة الى الردة اذ كانت أعظم الأمرين وأهمهما .
 وأرخ قتال أهل البغى في زمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انا كانوا
 منفردين في زمانه ، ولم يختلطوا بأهل الشرك .
 - وقد كان في ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمع بها ولا ينعمها ،
 الا أن رؤسائهم صدوهم عن ذلك الرأي وقبضوا على أيدهم في ذلك كبنى
 يربيع فمنعهم مالك بن نويرة من ذلك وخرقها فيهم .
 وفي أمر هؤلاء عرض الخلاف ووقعت الشبهة لعمر رضي الله عنه ، فراجع أبا بكر
 رضي الله تعالى عنه .

المنظرة الطيبة :

احتج عمر بن الخطاب في مناظرته أبا بكر الصديق بقول النبي صلى الله عليه
 وسلم " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله
 فقد عصم نفسه وماله " وكان هذا من عمر رضي الله عنه تعلقا بظاهر الكلام
 قبل أن ينظر في آخره وتأمل شرائطه .
 فقال له أبو بكر رضي الله عنه : ان الزكاة حق المال يريد أن القضية قد
 تضمنت عصمة دم ومال معلقة بإيفاء شرائطها والحكم المعلق بشرطين لا يحصل
 بأحدهما والآخر معدوم . ثم قايسه بالصلاة ورد الزكاة اليها ، وكان قسرى
 ذلك من قوله دليل على أن قتال المستفيع من الصلاة كان اجماعا من الصحابة ،
 وكذلك رد المختلف فيه الى المتفق عليه .

فاجتمع في هذه القضية الاحتجاج من عمر رضي الله عنه بالعموم ، ومن أبي بكر
 رضي الله عنه بالقياس ، ودل ذلك على أن العموم يخص بالقياس ، وأن
 جميع ما تضمنه الخطاب الوارد في الحكم الواحد من شرط واستثناء مراعى فيه ،
 ومعتبر صحتة بسببه .

فلما استقر هـد عمر رضى الله عنه صحة رأى أبى بكر رضى الله عنه وبان له صوابه تابعه على قتال القوم وهو معنى قوله (فلما رأيت الله قد شرح صدر أبى بكر للقتال عرفت أنه الحق يشير الى انشراح صدره بالحجة التى أدلى بها والبرهان الذى أقامه نصاً ودلالة . .
شبهة مانع الزكاة والرد عليها :

وشبهة هذا الصنف الذى نسب الى المرتدين تجاوزاً أن النعم كانوا متأولين فى منع الصدقة ، وكانوا يزعمون أن الخطاب فى قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ، خطاب خاص فى مواجهة النبى صلى الله عليه وسلم دون غيره . وأنه مقيد بشرائط لا توجد فىمن سواه ، وذلك أنه ليس لأحد من التطهير والتزكية والصلاة على المتصدق ما للنبى صلى الله عليه وسلم .

والجواب عن هذه الشبهة يكمن فى بيان أميين :

أ - بيان أوجه الخطاب فى كتاب الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم .
ب - بيان أن الشرائط المذكورة فى الآية ليست قاصرة على النبى صلى الله عليه وسلم .

الأمر الأول : أن أوجه الخطاب فى كتاب الله تعالى على ثلاثة أوجه :

أ - خطاب عام كقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا . . .) الآية ، ونحو قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا)
ب - خطاب خاص للنبى صلى الله عليه وسلم لا يشركه فيه غيره وهو ما أبين به عن غيره . كما يقول الخطاب - بسمه التخصيص وقطع التشريك كقوله تعالى :

(ومن الليل فتعبد به نافلة لك) وكقوله تعالى (خالصة للأمن دون -
المؤمنين)

جـ - وخطاب مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو جميع أمته في المراد به
سواء كقوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل . .)
وكقوله تعالى (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)
وكقوله تعالى (وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة . .) الآية .
وعنه لأن خطاب المواجهه ، فكل ذلك غير مختص برسول الله صلى
الله عليه وسلم بل تشاركه فيه الأمة .
فكذا قوله تعالى (خذ من أموالهم صدقة) الآية . فعلى القائم بعقد
بأمر الأمة أن يحتذى حذوه في أخذها منهم .

فائدة مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب :

وانما الفائدة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب أنه
بالداعي إلى الله تعالى والبيان عنه بعرض ما أراد ، فقدم اسمه في الخطاب
- كما يقول الخطابي - ليكون سلوك الأمر في شرائع الدين على حسب
ما ينهجه ويبينه لهم وعلى هذا المعنى قوله تعالى (يا أيها النبي إذا
طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن) فافتتح الخطاب بالنبوه باسمه خصصا
ثم خطابه رسائلا باسمه بالحكم عموما .

وضيف الأمام الخطابي وجه آخر من أوجه الخطاب بقوله :

” وربما كان الخطاب له مواجهة والمراد غيره كقوله تعالى (فان كنت في
شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ” إلى قوله ” فلا
تكونن من الممترين) ولا يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم قد شك قط في
شيء ما أنزل الله اليه .

بيان ان منكر المذكرة في الآية ليست قاصرة على النبي صلى الله عليه وسلم :

يقول الخطابي : فأما التطهير والتزكية والدعاء من الامام لصاحب الصدقة فان الفاعل فيها قد ينال ذلك كله بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيها وكل ثواب موعود على عمل بركان في زمنه صلى الله عليه وسلم فانه باق غير منقطع .
ويستحب للامام وعامل الصدقة ان يدعوا للمصدق بالنماء والبركة في ماله ويرجى ان يتجيب الله ذلك ولا يخيب مآلته .

السبب في قتالهم :

اما السبب في قتال هؤلاء يرجع الى أنهم نصبوا القتال فجهز اليهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه من دعاهم الى الرجوع الى طريق الحق والرشاد واتباع الشرع كاملا ، وأقام عليهم الحجة في ذلك ، فلما أصبروا قاتلهم .

واتبع خليفة المسلمين في ذلك حكم الشرع فيهم ، على اعتبار أنهم أهل بنى ، وليسوا بكفار . وقول الامام مالك في ذلك (الامر عندنا فيمن منع فريضة من فرائض الله تعالى ، فلم يستطع المسلمون أخذها منه كان حقا عليهم جهاده) .

حكم من أنكر فرض الزكاة في أزماننا :

ان من أنكر فرض الزكاة في هذه الأزمان كان كافرا وادعى الامام الخطابي اجتماع المسلمين على ذلك فقد شاع دين الاسلام واستقامت فسي المسلمين علم وجوب الزكاة حتى عرفها الخاص والعام واشتراك فيه

العالم والجاهد فلا يعذر أحد بتأويل يتأوله في إنكارها : وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئا مما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين إذا كان عليه منتشرا كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان والحج إلى بيت الله الحرام والاختال من الجذابة وتحريم الزنا ونحو ذلك .
 إلا أن يكون رجلا حديث عهد بالاسلام ، ولا يعرف حدوده فانه إذا أنكر شيئا منها جهلا به لم يكفر وكان سبيله سبيل أولئك القوم في بقاء اسم الدين عليه .

فأما ما كان الاجماع فيه معلوما من طريق علم الخاصة كتحریم نكاح المرأة على عمتها وخالتها وأن القاتل عسدا لا يرث بقاء على قول الفقهاء (من يعمل شيئا قبل أوامره عوقب بحرمانه) وأن للجنة الدارين وما أشبه ذلك من الأحكام فإن من أنكرها لا يكفر بل يعذر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة .

علة الحكم بأن مانع من الزكاة السابقين أهل بغي :

أنهم إنما عذروا لأسباب وأمور لا يحدث مثلها في هذه الأزمان منها قرب العهد بزمان الشريعة الذي كان يقع فيه تبدل الأحكام بالنسخ ومنها أن القوم كانوا جهلا بأمور الدين وكان عهدهم بالاسلام قريبا فدخلتهم الشبهة فعذر بها . (١)

اعتراض والرد عليه :

قال الحافظ ابن حجر : وقد امتنع قوم صحتهم - أي الحديث - بأن الحديث لو كان عند ابن عمر طائر كإياه ينازع أبا بكر في قتال مانع

(١) راجع شرح الامام النووي على صحيح مسلم ج ١ ص ٢٠٦ / فتح المنعم ج ١ ص ١٢٦ / ميرة العديق / ١ / د / محد حسين هيكل ص ٢٢ - وما بعد ها .

الزكاة ، ولو كانوا يعرقونه لما كان أبو بكر يقر عمر على الاستدلال بقوله عليه الصلاة والسلام " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله " فينتقل عن الاستدلال بهذا النص إلى القياس ، قال : لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، لأنها قد يترتها في كتاب الله .
والجواب : أنه لا يلزم من كونه الحديث المذكور عند ابن عمر أن يكون استحضره في تلك الحالة ، ولو كان مستحضرا له ، فقد يحتل أن لا يكون حضر المناظرة المذكورة ، ولا يستتبع أن يكون ذكره لها بعد .
ولم يستدل أبو بكر في قتال مانعي الزكاة بالقياس فقط بل أخذ أيضا من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه (الا يحق الاسلام) قال أبو بكر والزكاة حق الاسلام ، ولم ينفرد ابن عمر بالحديث المذكور بل رواه أبو هريرة أيضا بزيادة الصلاة والزكاة فيه .
وفي القصة دليل على أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة ومطلع عليها آحادهم ، ولهذا لا يلجأت إلى الآراء ولو قويت مع وجود سنة تخالفها ، ولا يقال كيف خفى ذلك على قلان ؟ (١)

اعتراض آخر والرد :

فان قيل : مقتضى الحديث قتال كل من امتنع من التوحيد ، فكيف ترك قتال مؤدي الجزية والمعاهدة ؟
فالجواب من أوجه : أحدها دعوى النسخ بأن يكون الدين بأخس من الجزية والمعاهدة متأخر عن هذه الأحاديث بدليل أنه متأخر عن قوله تعالى (واقتلوا المشركين) .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٨٢ .

ثانيها : أن يكون من العام الذي خص منه البعض لأن المقصود من الأمر حصول المطلوب فإذا تخطى البعض لدليل لم يقدح في العموم .

ثالثها : أن يكون من العام الذي أريد به الخاص فيكون المراد بالناس في قوله (أقاتل الناس) أي المشركين من غير أهل الكتاب ويدل عليه رواية النخائي بلفظ (أمرت أن أقاتل المشركين)

رابعها : أن يكون المراد بما ذكر من الشهادة وغيره من التعبير عن إعلاء كلمة الله وإذعان المخالفين فيحصل في بعضه بالقتل وفي بعضه بالجزية وفي بعضها بالمعاهدة .

والمراد بالعام الذي خص منه البعض هو قوله تعالى (وأقاتل الناس) الآية .

والمراد بالعام الذي أريد به الخاص هو قوله تعالى (وأقاتل المشركين) الآية .

وبهذا تكون الآية محكمة لا تحتاج إلى دليل .

وهذا حسن . (١)

أفكار الحديث وما يؤخذ منه :

- ١ - فيه دليل على قبول ما ظهر من الأعمال ، والحكم بما يقتضيه الظاهر ، والاكتفاء في قبول الإيمان بالاعتقاد الثابت ، خلافا لمن أوجب تعلم الأدلة .
- ٢ - ترك تكفير أهل البدع المقربين بالتوحيد الملتزمين للشرائع ، وقبول توبة الكافر من كفره من غير تفصيل بين كفر ظاهر أو باطن .

(١) المرجع السابق ج ١ ص ٨٤ - بتصرف .

- ٢ - من - من - من في الحديث د ليل على أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة ومطلع عليها آحادهم .
- ٤ - أن الشهادة بالرسالة تتضمن التصديق بما جاء به .
- ٥ - جواز الطعن في فعل الشيء لتأكيد (والله لو منعني عقلا لكانوا يؤدونه إلى رسول الله لقاتلتهم عليه) .
- ٦ - حرمة دم ومال وعرض المسلم وجواز قتال مانعي الصلاة والزكاة وأهمل النفس .
- ٧ - أن الحد الفاصل بين الإسلام والكفر - والعيان بالله - النطق بالشهادتين وعدم تكفير أهل الشهادة من أهل البدع . والحكم بالظاهر والله يتولى الراشد .
- ٨ - في الحديث رد على المرجئة الذين زعموا أن الأيمان لا يحتاج إلى الأعمال .
- ٩ - الأدب عند المناظرة في العلم بهدف الوصول للحق ، والبعد عن الحيل التقييمية المنهي عنه .
- ١٠ - وفي الحديث بيان لمكانة أبي بكر الصديق ، ومدى علمه وكذا عسر بن الخطاب رضي الله عنهما .
- ١١ - التزام الصحابة برضوان الله عليهم عند النزول فيما بينهم بالشورى ، والله أعلم .

* * *

عدد شعب الايمان -

- روى الامام مسلم بسنده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان بضع وسبعون شعبة والحياة شعبة من الايمان .
- وروى أيضا بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، والحياة شعبة من الايمان . (١)

ما يتعلق بالاسناد :

هذا الحديث رواه الامام مسلم من طريقين الطريق الاولى عن شيخين هما عبيد الله ابن حميد وعبد بن حميد قالوا حدثنا ابو عامر المقدسي حدثنا سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة . والطريق الاخر عن زهير بن حرب حدثنا جرير عن مهيل عن عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة . وكلا من الطريقين يلتقيان عند عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة . ولاحظ أيضا أن الطريق الاولى والثانية تلقاها الامام مسلم مع غيره حيث أنه عبر بلفظ ((حدثنا)) . وقال ابن حجر في الاسناد مرواية الأقران وهي عبد الله بن دينار عن أبي صالح لأنها تابعيان ، فان وجدت رواية أبي صالح عنه صار من المتبجح . ورجاله من سليمان الى انتهاء بن أهل المدينة وقد دخلها الياقوت (٢)

- (١) أخرجه مسلم في الايمان / باب عدد شعب الايمان / ج ١ ص ٦٣
- وأخرجه البخاري ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومالك ، وأحمد .
- (٢) فتح الباري ج ١ ص ٥٩ .

أبو هريرة هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، من علماء الصحابة وفقهائهم
 زعموا من أوعية العلم خاصة بما يتصل بحديث النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد
 كان خريصا على تاتى السنة من النبي طيه الصلاة والسلام ، لذلك حينما
 أحس أن من الصحابة من يراء قد أكثر فى رواية السنة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم رد على ذلك بقوله : فيما رواه الشيخان " أنكم تزعمون أن أبى
 هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموعد انى كنت
 امرا مسكينا أصحاب رسول الله على مل بطنى وكان المهاجرين يشغلهم
 الصفورا الأسواق - يعنى فى التجارة - وكانت الأقتصاد يشغلهم القيام على
 أموالهم - يعنى فى حوائطهم - فحضرت من النبي صلى الله عليه وسلم
 مجلسا فقال من ييسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه اليه فلن ينسى
 شيئا سمعه منى فيسقط يردة على حتى قضى حديثه ثم قبضتها الى فوالذى
 نفس بيده ما نسيت شيئا سمعته منه بعد .

ولذلك نجد أنه رضى الله عنه كان من أكثر الصحابة حديثا روى البخارى عنه
 أنه قال " لم يكن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر منى
 حديثا الا ما كان من عبد الله بن عمرو بن العاص فانه كان يكتب ولا أكتب "
 أسلم رضى الله عنه فى السنة السابعة من الهجرة وكان من أهل الصفقة ،
 يلزم النبي صلى الله عليه وسلم حيث ذهب ، ومن هنا كانت كثرة حديثه .
 ومن أهم ما أثر عنه الصحيفة التى أملاها الى تلميذه وصهره همام بن منببه
 وقد أخرجها الامام أحمد فى مسنده ، فهى مع كونها جامعة لكثير من أحكام
 الشريعة فهى وثيقة تاريخه هامة ، لكتابه السنة فى الصدر الأول الاسلامى .
 توفى رضى الله عنه وأرضاه بالمدينة سنة (٥١) هـ .

(البِضْع) قال القاضى عياض رحمه الله البِضْع والبِضْعَةُ بكسر الباء فيهما
 وفتحها هذا فى العدد ثمانية واللحم الذى لا يفتح لا يغير ، والبِضْع فى العدد
 ما بين الثلاث^{الى} والعشر وقيل من ثلاث الى تسع ، وقال الخليل البِضْع سبع
 وقيل ما بين اثنين الى عشرة وما بين اثني عشر الى عشرين ولا يقال فسى اثني
 عشر . قلت وهذا القول هو الاشهر الاظهر .

وقال الفراء : " هو خاص بالعشرة الى التسعين فلا يقال بضع ومائة ولا بضع
 والفس " وتضاف الى لفظ بضع الهاء مع الذكر ، ويكون مع المؤنث يدونها ،
 فنقول بضة وعشرون رجلا ، وبضع وعشرون امرأة ، وفى بعض الروايات " بضة "
 على تأويل الشبهة بالقسج . (١)

(شعبة) أى القطعة من الشئ . (٢) أو الخصلة منصوب على التمييز
 (الحياء) هو تقيير وانكسار يعتدى الانسان بحد خوف ما يعاب به أو يندم
 عليه ، أو هو انحصار النفس خوفا ارتكاب القبائح ، وقد يطلق على مجرد
 ترك الشئ سبب ، والتحقيق أن الترك من لوازمه ، وانما هو دهشة
 تكون سببا لترك الشئ . (٣)

والحياء شرعا : هو ترك ما يعد عيبا فى نظر الشارع ، وإن لم يعد . الناس
 عيا . وقوله (الحياء شعبة من الايمان) الجملة حاله ويجوز العطف على
 ما قبلها فيكون من عطف الخاص على العام .

- (١) فتح البارى ج ١ ص ٥٧ ، ٥٨ / بتصريف / مختار الصحاح ج ٢ ص ٥ /
 النووى شرح صحيح مسلم / ج ٢ ص ٤ / عدة القارى ج ١ ص ١٢٥ ، ١٢٦
 (٢) مختار الصحاح ج ٢ ص ٨٨
 (٣) فتح النعم ج ١ ص ٢١٣ / بتصريف .

وقوله (شعبة من الايمان) أى حصة عطية وأثر من آثار الايمان ، فالتوسر
للتعظيم والتفخيم والجار والمجرور متعلق بمحدد وصفة :

وفي الرواية الثانية :

(يضع سبعون أو بضع مئة) شك من الراوى وقد وردت الرواية الأولى بد من
شك .

(فأفضلها) المراد أن الايمان لو جعل مراتب أو درجات لكان أفضلها
وأعلها وأرفعها كلمة التوحيد وأدنى هذه المراتب والدرجات المأطة الأدنى
عن الطريق .

وقوله (لا اله الا الله) مع قربيتها (محمداً رسول الله) فإذا ذكرتم
أحداها - كما سبق - كان المراد مع الأخرى .
وقوله (وأدناها) أى أقربها وأقلها فضلاً ، وكانت أقل مراتب الايمان منزله
وأجراً ، لأن فيها دفع لأقل ألم قد يتعرض له أحد من المسلمين .
وقوله (المأطة الأدنى عن الطريق) أى رفع الأدنى وتحتيته وإبعاده من
الطريق والأدنى كل ما يؤذى المارة من حذاء أو شوك أو قذراً أو عظم ،
أو قتل دابة مؤذية ونحو ذلك ، ما قد يتعرض له انسان من شأنه
أن يؤذى .

المعنى العام ..

يبين النبي صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من أمور الدين
الحميدة ، والخصال الكريمة وهذه المكنونات والشعب تنفع - كما يقول
شيخ الاسلام - من أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن .^(١) قال الايمان

شعبه كبره وعظيمة وحيدة . من تمسك بها وحافظ عليها فقد استكمل
الايمان .

فالايان : بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم من أفضل خصال المرء ،
والذكر بكلمة التوحيد أصل الأنوار والأسرار والأنس الروحي للذاكرين
الابزار . " نورهم يسمى بين أيدهم وإيمانهم " وهو شعار الأنبياء
والمرسلين .

قال عليه الصلاة والسلام " أفضل ما قلته أنا والبنين من قبل ' لا اله الا الله ' "
وهو أيضا دأب الأنبياء والصلحين والعابدين ، أهل الصدق في الباطن
والظاهر .

ومع هذه " الكلمة " استحضار الايمان التام بحضرة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فان الايمان به ركن من أركان العقيدة ، فهو الانسان الكامل
البلغ عن الله عز وجل أمره ونهييه ، وشهجه لعباده ، صلى الله عليه وسلم .
كما أن الحياء : الذي خصه النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر : خلق كريم

يأخذ بيد المسلم بعيدا عن القبائح ، ويبعدا عن التقصير في حق الله عز
وجل ، فأننا ينشأ بالدرجة الأولى من مراقبة الله تبارك وتعالى وخوف عقابه ،
وكما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنه بقوله (الحياء لا يأتي الا بخير)
فهو يدعوا صاحبه الى التخلق بالأخلاق الحميدة ، والشيم الرفيعة ،
ومكارم الاخلاق مع المولى عز وجل ثم مع من حوله من الناس مسلما وغير مسلم ،
وهو يات على عمل الطاعات واختتاب المحرمات ، وراعى على التمسك بطريق
البر والخير والفضيلة والشرف .

وأما " إمالة الأذى عن الطريق " فهذه صفة وان جعلت أدنى مراتب
الايان الا انها خلق كريم يعمد على العطف والتراحم والتواضع والبعد

عن الكبر والأنفة ، وقد قال صلى الله عليه وسلم " إمطة الأذى عن الطريق صدقة " .

فهذه الشعب وطرق البحث عنها والعمل بكل واحدة منها وإن كان من حيث الظاهر أمر يسير ، لكن جزاءه عند الله عز وجل عظيم وكبير . " ذلك همدى الله يهدي به من يشاء " الزهر ٢٦٠ .

فقه الحديث وتحليله :

يذكر كلانا في هذا الحديث حول النقاط الآتية :-

- ١ - لم قدم الإمام البخاري لهذا الحديث بقوله تعالى : ليس البر (الآية)
- ٢ - آراء العلماء في تحقيق الخلاف في الرواية (بضع وستين أم بضع وسبعون)
- ٣ - بيان المراد بشعب الإيمان ، وبيان وجه لبلاغه النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث .
- ٤ - الكلام عن الحياة .
- ٥ - الكلام عن إمطة الأذى .
- ٦ - أفكار الحديث وما يؤخذ منه .

أولا : قدم البخاري لهذا الحديث بقوله تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة ، والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوا القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب . . .) الآية إلى قوله تعالى (أولئك هم المتقون) وقوله تعالى (قد أفلح المؤمنون) الآية . ثم ذكر الحديث .

قال شيخ الإسلام : ووجه الاستدلال بهذه الآية ومناصبها لحدِيث الباب
تظهر من الحديث الذي رواه عبد الرزاق وغيره من طريق مجاهد " أن أبا
ذر سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فتلا عليه (ليس البر) الذي
آخرها ورجاله ثقات ، وإنما لم يسقه المؤلف - يعني البخاري - لأنه ليس
على شرطه . ووجهه أن الآية حصرت التقوى على أصحاب هذه الصفات ،
والمراد المتقون من الشرك والأعمال السيئة ، فإذا فعلوا وتركوا فهم المؤمنون
الكاملون .

والجامع بين الآية والحديث : أن الأعمال مع انضمامها إلى التصديق داخله
في معنى البر . وقد ورد التصديق في الرواية الثانية المفصلة عند الإمام
مسلم . وهو قوله صلى الله عليه وسلم (فأفضلها قول لا إله إلا الله) .
وقد أورد الإمام البخاري عقب الآية الأولى قوله تعالى (قد أفلح المؤمنون)
ومحتمل أن يكون الإمام البخاري قد ذكرها تفسيرا لقوله المتقون : أي المتقون
هم الموصوفون بقوله (قد أفلح) إلى آخرها . وكأنه أشار أيضا إلى المكان
تسد الشعب من هاتين الآيتين وشبههما . (١)

ثانيا : آراء العلماء في تحقيق الخلاف الرواية هل : يضع وستون أم يضع
وسبعون ؟

قال الإمام النووي بعد أن ذكر الرواية الأولى عند الإمام مسلم
(الإيمان يضع وسبعون شعبه) بصيغة الجزم قال : وفي رواية
زهير : يضع وسبعون أو يضع وستين (على الشك .
ورواه البخاري في أول الكتاب من رواية العقدي يضع وستين بلا شك ،
ورواه أبو داود والترمذي وغيرهما من رواية سهيل يضع وسبعون بلا شك
ورواه الترمذي من طريق آخر وقال فيه أربعة وستون بابا واختلف

العلماء في الراجح من الروایتين :

(١) فتح الباري بتصريف ج ١ ص ٥٧ .

فقال القاضي عياض : الصواب ما وقع في مائتين الأحاديث ولما أثر الرواية بضع وستون . وقال الشيخ ابن الصلاح رحمه الله تعالى هذا الشك الواقع في رواية سهيل هو من سهيل كذا قال الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله ، قد روى عن سهيل بضع وسبعون من غير شك ، وأما سليمان ابن بلال فإنه رواه عن عمرو بن دينار على القطع من غير شك وهي الرواية الصحيحة أخرجاها في الصحيحين غير أنها فيما عندنا من كتاب مسلم بضع وسبعون ، وفيما عندنا من كتاب البخاري بضع وستون .

وقد نقلت كل واحدة عن كل واحد من الكتابين ولا اشكال في أن واحد منهما رواية معروفة في طرق روايات هذا الحديث واختلفوا في الترجيح ، قال - أي ابن الصلاح - والأشبه بالاتقان بالاحتياط ترجيح رواية الأقل . قال ومنهم من رجح رواية الأكثر وأياها اختار أبو عبد الله الحلي (١) ، فان الحكم لمن حفظ الزيادة جازها بها . (٢)

وقد ذكر الامام العيني رواية سهيل (بضع وسبعون) بلا شك ثم قال بوجوبها القاضي عياض وقال إنها الصواب ، وكذا رجحها الحلي وجماعات منهم النووي لأنها زيادة من ثقة قبلت قدمت ، وليس في رواية الأقل ما يمنعها وقال ابن الصلاح الأشبه ترجيح الأقل لأنه المتيقن ، والشك من سهيل كما قاله البيهقي (٣)

قال شيخ الاسلام : ورجيح رواية بضع وسبعون لكونها زيادة ثقة كما ذكره الحلي ثم عياض لا يستقيم إذ الذي زادها لم يستمر على الجزم بها

(١) أبو عبد الله الحلي صنف كتاب " فوائد المنهاج " وهو امام الشافعين ببخارى وكان من أئمة المسلمين .

(٢) شرح النووي على صحيح الامام مسلم ج ٢ ص ٣٤٤ بتصرف .

(٣) عمدة القاري ج ١ ص ١٢٥ بتصرف .

لا سيما مع اتحاد المخرج وهذا يتبين شغوف نظر البخارى وقد رجع ابن
الصلاح الأقل لكونه المتيقن . (١)

اذن نخلص ما سبق أن العلماء انقسموا الى فريقين :
فالأول منها رجع رواية السبعين مراعاة للعدد المتيقن كإبن الصلاح الإمام
البخارى الذى أقره الرواية بالذكر فى باب أمور الإسلام وكذا شيخ الإسلام
ابن حجر ، وغيرهم .

أما الفريق الثانى فقد رجع رواية السبعين لأنها زيادة عدل مقبولة رئيس
فى رواية الأقل ما ينتمى إليها ومن ذهب الى ذلك الحليمى والقاضى عياض
والإمام الترمذى . وقال صاحب المختار : وإلى هذا رأى نذهب ، لأن
نفى الزائد أعمار للرواية الصحيحة ، أما الأخذ به فإنه أخذ بالروايتين
معاً لاندراج الأقل فى الأكثر ، ولا يصار الى الترجيح مع إمكان الجمع . (٢)
— وأيضاً يحتل أن يكون العدد لا مفهوم له . وليس مقصوداً وإنما المقصود
هو التأكيد ، وذكر البضع للترقى بمعنى أن شعب الإيمان كثيرة لا حصر لها .
ويؤيد ، أن ذكر السبعة عند العرب للدلالة على التأكيد والبالغة (عدة
القارىء ج ١ ص ١٢٧) . ولكن هذا رأى لم يصادف قبولاً من العلماء
خاصة وقد حاول بعضهم التفتيح عن هذه الشعب كابن حبان والإمام
البيهقى والحليمى والقرطبى وغيرهم ، فالراجح هو أن العدد مقصود
والله أعلم .

(١) فتح البارى ج ١ ص ٥٨ .
(٢) المختار من كنوز السنن / ٤٢٦ / وطريق الجمع بين الروايتين
أن يقال أن النبى صلى الله عليه وسلم ذكر بعثتها وستين شعبه
ثم زادهم فى رواية أخرى عشرين فصارت بضعاً وسبعين والله أعلم .

ثالثا : بيان المراد بشعب الايمان ، وبيان وجه لبلاغة النبي صلى الله عليه

وسلم في الحديث :

قال القاضي عياض : تكلف جماعة حصر هذه الشعب بطريق الاجتهاد
وفي الحكم يكون ذلك هو المراد صعوبة ولا يندح عدم معرفة حصر ذلك على
التفصيل في الايمان . (١)

قال أبو حاتم : وقد تتبعت معنى الخبر مدّة ، وذلك أن مذهبنا أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يتكلم قط الا بفائدة ، ولا من سننه شيء لا يعلم
معناه ، فجعلت أعد الطاعات من الايمان فاذا هي تزيد على هذا العدد
شيئا كثيرا ، فرجعت الى السنن فعددت كل طاعة عدها رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الايمان فاذا هي تنقص من البضع والسبعين ، فرجعت الى
ما بين الدفتين من كلام ربنا وتلوته آية آية بالتدبير ، وعددت كل طاعة عدها
الله جل وعلا من الايمان ، فاذا هي تنقص عن البضع والسبعين ، فقصت
الكتاب الى الستين ، وأسقطت المعاد منها ، فاذا كل شيء عده الله عز وجل
وعلا من الايمان في كتابه ، وكل طاعة جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الايمان في سننه تسع وسبعون شعبة لا يزيد عليها ولا ينقص منها شيء ،
فعلمت أن مراد النبي صلى الله عليه وسلم كان في الخبر أن الايمان بضع وسبعون
شعبة في الكتاب والسنن . (٢)

وقد لخصت ما أورد ما أذكره : وهو أن هذه الشعب تنفر من أعمال القلب
وأعمال اللسان وأعمال البدن :

فأعمال القلب فيه : المعتقدات والنيات ، وتشتمل على أربع وعشرين (٢٤) خصلة :
الايمان بالله ويدخل فيه الايمان بذاته وصفاته وتوحيده ، بأنه ليس كمثل شئ

(٢) صحيح ابن حبان ج ١ ص ٢١٦

(١) فتح الباري ج ١ ص ٥٨

واعتقاد حدوث ما بدونه ، والايان بملائكه وكتبه ورسله والقدر خير وشيره ،
والايان باليوم الآخر ، ويدخل فيه المسئلة في القبر والبعث والنشور والحساب
والميزان والصراط ، والجنة والنار ، ومحبة الله ، والحب والبغض فيه ،
ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم ، واعتقاد تعظيمه ويدخل فيه الصلاة عليه
واتباع سنته والاخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والنفاق ، والتوبة والخوف والرجاء ،
والشكر والوفا ، والصبر ، والرضا بالقضاء والتوكل والرحمة ، والتواضع ويدخل
فيه توفير الكبير ورحمة الصغير ، وترك الكبير والعجب وترك الجسد ، وترك
الحقد وترك الغضب .

وأعمال اللسان : وتشتمل على سبع خصال : التلقظ بالتوحيد ، وتلاوة
القرآن ، وتعلم العلم وتعليمه ، والدعاء والذكر ، ويدخل فيه الاستغفار ،
واجتناب اللغو .

وأعمال اليدين : وتشتمل على ثمان وثلاثين خصلة منها ما يختص بالاعيان وهي
خمس عشرة خصلة :

التطهير خسا وحكما ، ويدخل فيه اجتناب النجاسات ، وستر العورة - والصلاة
فرضا ونقلا ، والزكاة كذلك ، وفك الرقاب ، والجود ويدخل فيه اطعام الطعام ،
واكرام الضيف ، والصيام فرضا ونقلا ، والحج فيه الهجرة من دار الشرك ،
والوفاء بالندى ، والتجري في الايمان ، وأداء الكفارات .

ومنها ما يتعلق بالاثاع وهي ست خصال : التعفف بالنكاح ، والقيام بحقوق
العيال ، وبر الوالدين وفيه اجتناب العتوق ، وتربية الاولاد وصلة الرحم ،
وطاعة السادة والرفق بالعبيد .

ومنها ما يتعلق بالعابة وهي سبع عشرة خصلة : القيام بالامرة مع العدل ،
ومتابعة الجماعة على وطاعة أولى الأمر ، والاصلاح بين الناس ، ويدخل فيه
تنال الخواج والبغاة ، والمعاونة على البر ويدخل فيه الامر بالمعروف والنهي

عن المنكر ، واقامة الحدود ، والجهاد ومنه المراقبة ، وأداء الأمانة ومنه أداء الخس ، والغرض مع وفائه ، وإكرام الجار ، وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله ، وإنفاق المال في حقه ، ومنه ترك التبذير ، والاسراف ، ورد السلام وتشيت العاطس ، وكف الأذى عن الناس ، واجتناب اللهو ، وإماطة الأذى عن الطريق ، فهذه تسعة وستون خصلة ، ويمكن عدّها تسعا وسبعين خصلة باعتبار أفراد لماض بعضه الى بعض ما ذكره الله أعلم . (١)

وبالنظر الى هذه الشعب نجد أن بعضه يمكن أن ينضم الى بعض ويندرج فيه نحو طاعة السادة المذكورة فيما يتعلق بالاتباع وطاعة أولى الأمر المذكورة فيما يتعلق بالعمامة ، وكالقيام بحقوق العيال ، وتربية الاولاد فيما يتعلق بالاتباع ، الا اذا أراد بحقوق العيال ما يلزمهم من ناحية المعيشة وأراد بالتربية الادب ، كما أنه لم يذكر الحياء ضمن هذه الخصال .

وما يلاحظ أن شيخ الاسلام ابن حجر قد رجح رواية "بضع وستون" ويدل على ذلك أيضا مدحه للامام البخارى حينما اقتصر على هذه الرواية في الباب فقد قال : "وهذا يتبين شغوف نظر البخارى" ثم يقول بعد هذه العبارة "وقد رجح ابن الصلاح الاقل لكونه التيقن" . (٢)

— والمطلوب الايمان بهذه الشعب على وجه الاجمال وان جهل التفاصيل فلا يصير على المسلم ، قال القاضى عياض : "ثم انه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدح جهل ذلك في الايمان ، اذ أصول الايمان وفروعه معلومة محققة والايمان بانها هذا العدد واجب في الجملة" (٣)

(١) فتح البارى ج ١ ص ٥٨ / ٥٩ بتصرف ١٠ وقال ابن حبان مؤيدا ما ذهب اليه " أن رواية من روى "بضع وستون شعبه" أيضا صحيحة فان المراد قد تذكر للشيء عددا ولا تزيد نفى ما سواه " النووي على صحيح مسلم ج ٢ ص ٤٠

(٢) فتح البارى بتصرف ج ١ ص ٥٨

(٣) شرح النووي على مسلم ج ٢ ص ٤

وقد نبه القاضى عياض الى أن هذه الشعب ليست خارجة عن الايمان الشرعى ولا اللغوى بل هى خلق أهل الصدق . فقال رحمه الله تعالى : أن أصل الايمان فى اللغة تصديق وفى الشرع تصديق القلب واللسان وظواهر الشرع تطلقه على الاعمال كما وقع هنا أفضلها لا اله الا الله وآخرها اماطة الأذى عن الطريق ، وقد قدمنا أن كمال الايمان بالأعمال وتناميه بالطاعة وإن التزام الطاعات وضع هذه الشعب من جملة التصديق ودلائل عليه وإنها خلق أهل التصديق فليست خارجة عن اسم الايمان الشرعى ولا اللغوى وقد نبه صلى الله عليه وسلم على أن أفضلها التوحيد المتعين على كل أحد والذي لا يصح شىء من الشعب الا بعد صحتها وأدناها ما يتوقع ضرره بالمسلمين من اماطة الأذى عن طريقهم ، وتقى بين هذين الطرفين اعداد لو تكلف المجتهد تحصيلها بغلبة الظن وشدة التبع لأمنته : (النسوى على مسلم ج ٢ ص ٤٠٠)

من بلاغة النبى عليه الصلاة والسلام فى الحديث :

الحق أن كلام النبى صلى الله عليه وسلم حوى الجمال الفنى من صياغته فهو كلام كلما زده فكرا زاد كفاه . كلام قيل لتصويره المعانى التى خلقها ، هو من لسان وراءه قلب وراءه نور وراءه الله عز وجل ، فكلامه صلى الله عليه وسلم يجرى مجرى اعتقاده وعمله : كله دين وتقوى وتعليم ، وكله روحانية وقسوة وحياسة .

وهذا الحديث أحد النماذج البلاغية للبسط فى صلى الله عليه وسلم : فعليه تعبيه الايمان بشجرة ذات اغصان وشعب ومبناه على المجاز وذلك لأن —
الايمان فى اللغة التصديق وفى عرف الشرع تصديق القلب واللسان وتناميه

وكماله بالطاعات فحينئذ الاخبار عن الايمان بأنه بضع وستون أو بضع وسبعون
شعبة ونحو ذلك يكون من باب اطلاق الأصل على الفرع لأن الايمان هو
الأمل والأعمال فمبع منه .

ثم واطلاق الايمان على الأعمال مجاز لأنها تكون عن الايمان . (١)

رابعاً : الكلام عن الحياء :

سبق أن بينا في المعنى العام أن الحياء خلق كريم يدفع بصاحبه الى اجتناب
القبیح من الاعمال ، وينبع من التقصير في حق صاحب الحق ، وينبع من
خشية الله جل علاه ومراقبته . " فالحياء يدفع الى سائر الخصال الحميدة
والحسنى يخشى الله تعالى ، ويخاف فضيحة الدنيا والآخرة ، فيأتمر بأمر
ربه ويتقوى بنهييه .

أما من لاحياء عند فلاحير فيه ، لأنه لا يرى بأساً في اعلان فسقه أو شره ،
ومن هنا وجب تحذير الناس منه ومن ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له . . .
وكان صلى الله عليه وسلم خير من تمثل في شخصه الشريف خلق الحياء ،
فهو رقيق الشعور ، دقيق الاحساس ، اذا رأى شيئاً لا يحبه ما لا يتصل
بشأن الدين ظهر في وجهه وعرفه أصحابه ، أما ما يتصل بأمور الدين فكان
أسرع ما يكون الى تغييره ما استطاع الى ذلك سبيلاً .

وأعلى أنواع الحياء : هو الحياء من الله تعالى ، وذلك بطاعته سبحانه فلا
يراك حيث تحبهاك ، وهذا بمعرفته ومراقبته فسي السرو في العلانية وهذا
لهو البراد بقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الترمذي عنه
صلى الله عليه وسلم أنه قال : " استحيوا من الله حق الحياء " قالوا : اننا
نستحي والحمد لله فقال ليس ذلك ولكن الاستحيا من الله حق الحياء أن

(١) راجع عمدة القاري ج ١ ص ١٢٧ / المختار من كنوز السنة ص ٤٢٧

تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى ، وتذكر الموت والبلى فمن فعل ذلك
تقد استحيًا من الله حق الحياء . (١)

— وقد يقال أن الحياء من الغرائز فلم جعل شعبة من الايمان :

ويجاب عن ذلك بأن الحياء كما يكون غريزة يكون مكتسباً ، واستعماله
شرعاً على الوجه الثاني لاحتياجه الى علم ونية ، كسائر اعمال الطاعات
والبر ، فهو من الايمان لهذا ، ولكونه دافعاً على فعل الطاعة ، وحاجزاً
على فعل المعصية .

— ولا يقال أن من الحياء ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أو الامتناع
عن قول كلمة الحق عند سلطان جائر " فالحياء لا يأتي الانجر) ونفس
رواية (الحياء) والحقيقة أن هذا ليس بحياء وانما هو عجز وجبن ومهانة
قال الامام النووي : فقد يشكك على بعض الناس من حيث ان صاحب
الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجعله فيترك أمره بالمعروف
وتنهي عن المنكر وقد يحمله الحياء على الاخلال ببعض الحقيق ونفسير
ذلك ما هو معروف في العبادة .

وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الائمة منهم الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمة الله أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل هو عجز وخور
ومهانة ، وانما تسميته حياء من اطلاق بعض أهل العرف ، أطلقوه
مجازاً لمثابته الحياء الحقيقي . وانما حقيقة الحياء خلق يمت على
ترك القبيح ويمنع من التصير في حق ذي الحق ونحو هذا . (٢)

(١) راجع كتاب من هدى السنة ١٠٦ / ١٠٧ / عمدة القارئ ج ١ ص ١٢٩
(٢) شرح صحيح مسلم للنووي ج ٢ ص ٦٢٥ / غريب الحديث ج ١ ص ١٢٩

— وقد نبه الإمام العيني الى أن الاقتصار على ذكر الحيا في الحديث من بين سائر الشعب "بأنه كالداعى الى سائر الشعب فان الحسى يخاف مضحية الدنيا ونظافة الآخرة ، فيفترس عن العاصى ويتشغل المطامع كلها . وقال الطيب معنى اقتراد الحيا بالذكر بعد دخوله فى الشعب كأنه يقول هذه شعبة واحدة من شعبه فهل تسمى شعبه كلها . هيهات ان البحر لا يغدق " (١)

خامسا : امانة الأذى عن الطريق : وهى وان كانت أدنى مراتب الايمان من حيث ظاهر الكلام الا أنها فى الحقيقة خصلة عظيمة الشأن وكان فيها نبوة للنبي عليه الصلاة والسلام فيها نحن اليوم نرى أن المناطق التى تكثر فيها المخلوقات يكثر فيها الأذى من كثرة الميكروبات الناتجة عنها ، وبالتالى كثرة الأمراض ، ولذلك جعلها النبي عليه الصلاة والسلام خصلة من خصال الايمان بالله عز وجل وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك صراحة بقوله (ان الله نظيف يحب النظافة) (٢)

وروى ابن حبان بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " بينما رجل يمشى بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له " (٣)

وروى أيضا بسنده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "حسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير الا غصن شوك كان على الطريق ، كان يؤذى الناس فغفر له فغفر له " (٤)

(١) عمدة القارى ج١ ص ١٢٩ و ١٣٠ بتصرف .

(٢) أخرجه الترمذى فى كتاب الأدب .

(٣) أخرجه ابن حبان فى صحيحه اذ ذكر رجاء الغفران لمن نحى الأذى عن طريق المسلمين / ج١ ص ٤٥٧ .

(٤) أخرجه ابن حبان فى صحيحه / ذكر البيان بان هذا الرجل الذى نحى غصن الشوك عن الطريق لم يعمل خيرا غيره / ج١ ص ٤٥٧ و ٤٥٨ .

فهذا أدنى مراتب الايمان ، وهذه منزلتها عند الله جل وعلا ، فليس
الايمان بالتسنى ولكن ما وقع في القلب وصدق به العمل .

وها نحن نفيش اليوم في عصر ، تنعقد فيه مؤتمرات واجتماعات عالمية على
أعلى مستوى لدراسة ونظافة البيئة ، سبق الاسلام الى التنبيه الى مشكل
هذا منذ خمسة عشرة قرنا من الزمان ، ونحن نحتاج الى لتكثيف الجهود ،
لتحقيق هذه الخصلة من خصال الاسلام ، موجهين النية في ذلك الى الله
عز وجل .

وازالة الأذى عن الطريق تكون تارة على الحقيقة وذلك يرفع وتنحية مسا
يتأذى به الانسان من حجر وشوك ودم حفرة ، مما يستل على الانسان
فعله كسبا لرضا الله عز وجل وكما قال عليه الصلاة والسلام كل سلامى
من الناس عليه صدقة ... وفيه - وتبسط الأذى عن الطريق صدقة . (١)
وتارة تكون الازالة حكيمية وهي أن يترك المسلم القاذ الأذى في الطريق ،
وعليه أن يضعه في المكان المخصص لذلك ، وله على ذلك أجر عند عقود
النية انه انما يفعل ذلك امتثالاً لأمر الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
سادساً : أفكار الحديث وما يؤخذ منه :

١ - توجيه النبي صلى الله عليه وسلم الأمة الى التمسك بالافعال الحميدة
والخصال الكريمة ، وكل ذلك الكثير في الاسلام (فمن يعمل مثقال ذرة
خيراً يره) (٢)

٢ - أن الايمان مراتب وشعب أفضلها لا اله الا الله وأدناها اما طاعة
الاذى عن الطريق .

٣ - ان الحياء الشرعى خصلة من خصال الايمان الشرعى ، وأن من لا حياء
عنده لا خير فيه ، انه ان الحياء كله خير .

٤ - أن الايمان يطلق في الحديث على المعنى الشامل للتصديق القلبي
والنطق باللسان ، وعلى الاعمال بالجوارح .

٥ - أن اماطة الأذى عن الطريق من خصال الاسلام .

(١) رواه البخارى في الصلح والجهاد (٢) مسورة الذاريات آية ()

— بيان تفاضل الاسلام —

— روى الامام مسلم بسنده عن عبد الله بن عمرو أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف .

— وسنده المتصل عن أبى الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى المسلمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويسد .

— وسنده المتصل عن جابر يقول سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويسد .

— وسنده المتصل عن أبى موسى قال قلت يا رسول الله أى الاسلام أفضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويسد . (١)

ما يتعلق بالاسناد :

روى الامام مسلم فى هذا الباب عدد من الروايات فى بيان تفاضل أهل الاسلام ، وأى أموره أفضل ، ورواها عن جماعة من شيوخه .
فى الاسناد الأول قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح بن المهاجر كلاهما عن الليث ، وقد سمع الحديث منهما مع آخرين لذلك عبر بقوله (حدثنا) .
وفى الاسناد الثانى كان شيخه ابو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن نوح المصرى ، وأيضاً سمعه مع آخرين فعبر بلفظ " حدثنا " .

(١) هذه الروايات أخرجها مسلم / ك الايمان / باب أفضل الاسلام / ج ٢ ١٢/١

وهذان الاسنادان كل رواتهما من المصريين الأجلاء وهذا نادرا .
 قال الامام النووي : وهذان الاسنادان كلهم مصريون أثمة جلة ، وهذا من
 عزيز الاسانيد في مسلم بل في غيره ، فان اتفاق جميع الرواة في كونهم
 مصريين في غاية القلة ، ويؤيداد قلة باعتبار الجلالة . (١)
 ويلاحظ أيضا أن الروایتين عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

وفي الاسناد الثالث كان شيخه حسن الحلواني وعبد بن حميد جميعا عن
 أبي عاصم وتلاحظ دقة الامام مسلم حينما ينبذ عن لفظ شيخه عبد بن حميد
 فيقول : قال عبد : " أنبأنا " أبو عاصم ، وهذه الراوية عن الصحابي
 الجليل جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

وفي الاسناد الرابع : كان شيخه سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي وقد
 أخذ هذا الحديث عنه بمفرده حيث قال " وحدثني " وهذه الراوية عن
 الصحابي الجليل أبو موسى الأشعري .

وفي رواية خامسة قال حدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري بالاسناد
 السابقة .

وقد روى الامام البخاري الاسناد الرابع عن سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي
 وهذا الاسناد كله كوثيون كما ذكر ابن حجر . (٢)
التعريف بالراوي :

أولا . : عبد الله بن عمرو بن العاص : رضي الله عنهما فجلالته ونقته وكثره
 حديثه وشدة ورعه وزهاده واكثاره من الصلاة والصوم وسائر العبادات .

(١) شرح مسلم للنووي ج ٢ ص ١١٠ / عدة القاري ج ١ ص ١٣١ .
 (٢) فتح الباري ج ١ ص ٦١ .

وغير ذلك من أنواع الخير فمعروفة مشهورة لا يمكن استقصاؤها فرض الله
عنه (١) أحلم قبل أبيه وهاجر مع أبيه بعد إسلامه أيضا قبل فتح
مكة ، وكان يكتب السنة وشهد له بذلك أبو هريرة رضي الله عنه ،
كان كثير الصيام والتهجد وقراءة القرآن فكان يصوم يوما ويفطر يوم
وكان يقرأ القرآن في كل سبع وثبأ النبي عليه الصلاة والسلام عن
الزيادة عن ذلك بعد أن شكاه أبوه للنبي صلى الله عليه وسلم لأخذه
نفسه بالشدة . " وهذا الدين يسر " .

وكان يكتب السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحينا نها ، الصحابة
عن ذلك غرض الأمر على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له :
اكتب فوالله لا يخرج مني الا حقا .

فكان نتيجة ذلك " الصحيفة الصادقة " ، وثيقة في مواجهة من ينكر
تدوين السنة في العصور الأولى من صدر الإسلام . توفي رضي الله
عنه (٦٥) هـ . عن اثنين وسبعين عاما .

ثانيا : جابر بن عبد الله الأنصاري أبو عبد الله الصطبي الجليل قال غزوت
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة ، وقال لم أشهد
بدا ولا أحدا ، منغني أبي قال فاما قتل عبد الله لم أتخلف عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قط . (٢)

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة ، ومنه كثير من
التابعين ، وهو آخر من مات من الصحابة في المدينة وتوفي سنة ٧٣
وقبل ٧٧ وقيل ٧٨ رضي الله تعالى عنه وأرضاه . (٣)

(١) شرح مسلم للنووي ج ٢ : ١١ / عدة القاري ج ١ ص ١٢١

(٢) رواه مسلم .

(٣) تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٤٢ .

ثالثا : أبى موسى الأشعري : هو عبد الله بن قيس بن سليم : قيل انه قدم مكة قبل الهجرة فأسلم ثم هاجر الى أرض الحبشة ، ثم قدم المدينة مع أصحاب السفينتين بعد فتح خيبر ، وقيل بل خرج من بلاد قومه في سفينة فالتهم الريح بأرض الحبشة ، فوافقوا بها جعفر بن أبى طالب ، فأقاموا عنده ، ورافقوه الى المدينة ، وهذا أصح ، واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على زيد وعدن واستعمله عمر على الكوفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن جماعة من الصحابة أحاديث كثيرة ، قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم " لقد أوتى زمارة من مرأى آل داود " توفي سنة وقيل بالكوفة سنة (٤٢ هـ) . (١)

معانى المفردات :

قوله (أن رجلا) لم يعرف هذا الرجل وقيل أبو ذر وقيل انه هانسي بن مرشد والد شرح سأل عن ذلك فأجيب بنحوه .
قوله (أى الاسلام خير) مبتدأ وخبر وأى ههنا للاستفهام وتأتى للشرط نحو (أيا ما تدعوه الأسماء الحسنى) ومبصوله (كَسْتَرَعَنَ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ أَيْهَمُ أَشَدُّ) أى كسترعن الذى هو أشد . وصفة للنكرة : نحو زيد رجل أى رجل أى كامل فى صفات الرجال ، وحال للمعرفة كقولك صررت يعبد الله أى رجل ، والاستفهام نحو (أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا) .
واعترض على استعمالها هنا لأنها لا تدخل الا على متعدد وفى الحديث دخلت على مفرد .
والجواب : ان الكلام فيه محذوف تقديره : أى أصحاب الاسلام أفضل وليس ذلك ما أتى فى الرواية بعدها : " أى المسلمين خير) وقد رآه بعضهم بخطأ .

(١) تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢٦٢

قوله (قال) الضمير راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله (تطعم)
في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف تقديره أي هو أن تطعم الطعام ، فان
مصدرية والتقدير هو (إطعام الطعام)

وقوله (وتقرأ) بفتح التاء ضم الهيمزة لأنه مضارع قرأ - وقوله (السلام)
بالنصب مفعوله (على) متعلق بقوله " تقرأ " من " موصولة و " عرفت "
جملة صلتها والمائد محذوف تقديره عرفته " وقوله (وسالم تعرفه) معطوف
على ما قبله .

وقوله (من سلم المسلمون من لسانه ويده) من اسم موصول وما بعد ها صلة
الموصول والجملة مقول القول والتقدير هو من سلم إلى آخره فالمبتدأ محذوف
تقديره (هو) لأن مقول القول يكون جملة .

وقوله (السلام) مبتدأ خبره (من سلم المسلمون) ويجوز أن يكون " من
سلم " خبر مبتدأ محذوف فالجملة خبر المبتدأ الأول والتقدير " المسلم هو
من سلم " فن " موصولة و " سلم لها " صلتها .
وقوله " من لسانه ويده " متعلق بقوله (سلم) .

وفي قوله السلام . . . الخ (ظاهرة يدل على الحصر لوقوع جزئي الجملة
معرفتين . . قال العيني : ولكن هذا من قبيل قولهم زيد الرجل أي زيد
الكامل في الرجولة فيكون التقدير السلام الكامل من سلم إلى آخره . وقال
القاضي عياض وغيره المراد الكامل الاسلام والجامع لخصاله مالم يؤذ مسلماً
يقول ولا فعل وهذا من جامع كلامه صلى الله عليه وسلم ونصيحه كما يقال
المال الأبل والناس العرب على التخصيل لا على الحصر . (١)

(١) عدة القاري بنصرف ج١ ص ١٣٨/١٢٨ .

يبين النبي عليه الصلاة والسلام في هذا الحديث ألوان من طاعة الله عز وجل التي تصل بالمسلم الى كمال الطاعة والعبودية ، ومن هذه الروايات نرى مدى حرص الصحابة رضوان الله عليهم على كل ما يصل بحهم الى رضا المولى عز وجل ، ويرسمون لمن بعدهم نهجاً واضحاً لا يحيد بهم عن مسلك الضراط المستقيم عسراط الله الذي له مافى السموات ومافى الارض .

ففي هذا الحديث يرشد النبي عليه الصلاة والسلام الى ما يكل به الاسلام ويكمل به المسلم ، كاطعام الطعام وفي ذلك من الانس وقوة العلاقة بين أفراد الأمة الاسلامية ما فيه . وانشاء السلام أى نشره بين المسلمين فهو ليس بلسان الأسان ، وهو اسم من اسماء الله عز وجل .

وانذا كانت حرمة المسلمين فوق حرمة غيرهم ، ومنع الأذى منهم في المقدس منه . وهذه حكمة تخصيهم بالذكر . أما المحاربون المعتدون على اسلامنا وأمتنا فهو لا نعد لهم ما استطاع المسلمون من قوة . ولكثرة ما يقع الأذى باليسد واللسان فقد خفضهم النبي عليه الصلاة والسلام بالذكر ، فالسلام ليس بشتم ولا سياب ولا نعام ولا يأتي منه الا ما كان خيراً .

وفي رواية للامام البخاري (١) والمهاجر من هجر ما نص الله عنه (١) ففي هذا التزام ضمني بأوامر الله عز وجل وترك كل ما نهى عنه . وتندرج تحت هيفه العبارة أيضاً ما سبق ، فقد نهى الله عز وجل عن كل ما يؤذى المؤمنين والمؤمنات (ان الذين يؤمنون بالمؤمنين والمؤمنات يغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً عظيمًا)

والايداء في الآية جاء عامة يشمل اليد واللسان وغيرها فكل المسلم عليم من السلام حرام دمه وماله وعرضه . والله اعلم .

(١) أخرجه البخاري / ك الايمان / باب السلام من سلم المسلمون من لسانه ويده / ج ١ ص ٥٩ .

لا يخفى على القطن أن هذه الروايات لا يراد منها بيان ماهية الاسلام أو المسلم في لسان الشارع بالمعنى النظرى أو النظرى والعماى ، لكن النبى صلى الله عليه وسلم أراد أن يضع معيارا يظهر به السلم الصادق من المنافق ، فخرج مخرج التعريف للمسلم " كأنه - عليه السلام - يقول : " اذا رأيتم الرجل يتحاشى أن يضاو المسلمين بلسانه وده فاعلموا أنه مسلم ، واذا رأيتموه يتحاشى مضادة المسلمين من بين الناس اما بلسانه بنفية أو نعيمة أو شتم أو قذف أو لمز أو ما بيده بضرب أو قتل أو اغتصاب حق أو بغير ذلك من أنواع المضادة فليس من الاسلام فى شى " وان كان ممن يدعى الاسلام " (١)

الجمع بين الروايات :

يلاحظ أن السؤال فى الرواية الأولى يشابه السؤال فى بقية الروايات ولكن الاجابة مختلفة فكيف نجعل بينها ؟ وطريقة الجمع من أوجهه :
منها : أن السؤال عنه فى الرواية الأولى خصال الاسلام فقد راى ابن حجر عند قوله (أى الاسلام خير) أى خصال الاسلام - وأما فى بقية الروايات فالقصد أى أصطاب الاسلام أفضل ولذلك قد راعى العلماء المحذوف بقولهم " أى ذى الاسلام أفضل " قال ابن حجر " . . فتتبع التقدير يتضمن جواب من سأل فقال السؤالان بمعنى واحد والجواب مختلف . فيقال له اذا لاحظت هذين التقديرين - ذوى - وخصال - بان الفرق ، ويمكن التوفيق بينهما مثلاً زمان ، اذا لا طعام

(١) راجع المختار من كنوز السنة ص ٤٦٤ .

مستلزم لسلامة اليد ، والسلام لسلامة اللسان قاله الكرمانسى)
ولأنه أراد فى الغالب .

ومنها : اختلاف حال السائلين أو السامعين فيمكن أن يراد فى الجواب الأول
ترغيب من رجب فيه النفع العام بالفعل والقول فأرشد الى ذلك وفى
الثانى تحذير من خشى منه الايذاء بيد أولسان فأرشد الى الكف . (١)

لم خص الاطعام والسلام بالذكر ؟

وخص عاتين الخصلتين بالذكر لضرورة الحاجة اليهما ، لما كانوا
فيه من الجهد ، ولمصلحة المصلحة قلوبهم ، وبدل على ذلك أنه صلى الله
عليه وسلم حث عليهما أول ما دخل المدينة كما رواء الترمذى صحيحا من
حديث عبد الله بن سلام قال : " أول ما قدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة انجفل الناس اليه فكت من جاءه فلما تأملت وجهه واشبهته
عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب قال وكان أول ما سمعت من كلامه أن قال :
أيها الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس نيام
تدخلوا الجنة بسلام " .

وقال الخطابى : جعل صلى الله عليه وسلم إطعام الطعام الذى هو قبا
الابدان ثم جعل خيرا الأقوال فى البر والاكرام افشاء السلام الذى يعسر
ولا يخص من عرف ومن لم يعرف حتى يكون خالصا لله تعالى يرثا من حقه
النفس والتصنع لأنه شعار الاسلام ، فحق كل مسلم فيه شائع ورد فى حديث
" أن الخلام فى آخر الزمان للمعرفة يكون " . (٢)

(١) فتح البارى ج١ ص٦٢ / شرح مسلم للنووى ج٢ ص١ / ومن الأجانب
أيضا : ومنها : أن السائل الأول يسأل عن خير الأفعال والثانى عن
أفضل النزوك . أو أن الأول يسأل عما يجلب السار والثانى عما يدفع
الضرار . راجع عدة القارىء ج١ ص١٣٩
(٢) المرجع السابق ج١ ص١٢٩ بتصرف .

لم قال : تطعم ولم يقل تؤكل ونحوه ؟

الجواب أنه خص الاطعام دون " تؤكل " ونحوه من الالفاظ الدالة عليه ، لأن لفظ الاطعام عام يشمل البائل والمشرب ودليله قوله تعالى (ومن لم يطعمه فانه مني) ، وأيضا فالعموم شامل لاحوال متعددة كالضيافة والولائم واطعام الفقراء ونحوهم .

هل يحكم على من أدى مسلما بيده أو لسانه بالخروج عن الملة ؟

قال الخطابي : . . وليس ذلك على معنى ان من لم يسلم الناس منه ممن دخل في عقد الاسلام فليس ذلك يسلم وكان ذلك خارجا عن الملة أيضا انما هو قولك الناس العرب تريد ان افضل الناس العرب فههنا المراد افضل المسلمين من جمع الى اداء حقوق الله تعالى اداء حقوق المسلمين والكف عن اعراضهم ، ونفى اسم الشيء على معنى نفي الكمال عنه مستفيض في كلامهم قلت وكذا اثبات اسم الشيء على معنى اثبات الكمال مستفيض في كلامهم (١) وان كان لا يتفعم عمله في الآخرة لحديث النبي صلى الله عليه وسلم " اتدرون من الغلبين " فهو في خطر عظيم .

وعلى تقدير أن المراد المسلم الكامل فهل يلزم من ذلك أن يكون من اتصف بهذا خاصة كاملا ؟

الجواب : أن الملازمة منوطة ، فيكون المراد من الكمال من اتصف به بهذه الصفات مع مراعاة الباقي مما أمر الله جل وعلا به أو رسوله صلى الله عليه وسلم فعلا وتركاً . أو يحتمل أن يكون المراد البالغة في أسلوب النهي عن هاتين الخصلتين .

(١) المرجع السابق ج١ ص ١٣٢ بتصرف .

س : لم خص اللسان واليد بالذكر من بين سائر الجوارح ؟
نقول : أنه خص اللسان واليد بالذكر لأن الأيدى بهما أكثر من غيرهما
فاليد بها الأخذ والمنع والبطش والوصل والقطع والاعطاء وغالب الأعمال
أما تقع بها أما اللسان فالإيذاء به أكثر من اليد وأسهل وقوعه
"وهل يكب الناس على وجوههم في النار إلا حصائد السنتهم"
ولذلك قدم على اليد فهو أشد نكابة وخطرا . ولأن اللسان قد يتعرض
للأقوام السابقين والموجودين بالقدر وغيره .
وقد عبر النبي صلى الله عليه وسلم باللسان دون القون الذي لا يكون
إلا باللسان ليشمل الحكم والمنع إخراج اللسان على وجه الاستهزاء
والمخبره فهو أعم من القول .

وقد خص المسلمين بالذكر هنا على وجه التغليب وأن أهل الكفر
يصدد قتالهم نعم أهل المعاهدة قد يخرجون من ذلك بنص آخر .
فإن كفا الأذى عن المسلم أشد تأكيدا لأصل الإسلام . والله أعلم .
أفكار الحديث وما يؤخذ منه :

- ١ - الحث على اطعام الطعام والجود والعناية بنفع المسلمين والكف عما
يؤذيهم بقول أو عمل مباشرا وغير مباشر والامساك عن احتقارهم لكونهم
أدنى منك مالا أو علما أو قوة ونحو ذلك .
- ٢ - الحث على تأليف القلوب المسلمة واجتماع كلمة المسلمين وتوادهم والاقدام
على كل ما يؤدي إلى ذلك والالفة بينهم .
- ٣ - بذل السلام على من عرفت ومن لم تعرف ، وإخلاص العمل فيه لله تعالى
وحده لانفاقا ولا سمعه ، وفي الحديث استعمال خلق التواضع وإفشاء
السلام الذي هو شعار الأمة ، فلا يسلم ابتداء على الكافر . (٢)
- ٤ - وفي الحديث الحث على ترك ما أذى المسلم بكل ما يؤذى وترك المعاصي
واجتناب الناهي .

موقف نبوية جامعة

عن أبي عمرو ، وقيل أبي عمرة سفيان بن عبد الله - رضى الله عنه - قال : « قلت : يا رسول الله ، قل لي فى الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك ، قال : قل : آمنت بالله ثم استقم رواه مسلم .
التعريف بالرواى :

هو أبى عمرة سفيان بن عبد الله بن أبى ربيعة الثقفى معدود من أهل الطائف وكان عاملاً لعمر عليها حين عزله عنه عثمان ابن أبى العاصى ونقله إلى البحرين روى له مسلم هذا الحديث والترمذى والنسائى وابن ماجه . ومروياته خمسة أحاديث .

معانى المفردات :

(قل لي فى الإسلام) أى فى دينه وشريعته . وفى الكلام مضاف محذوف أى فى أمور الإسلام تعالىمه .

(الاستقامة) فى اللغة ضد الإعوجاج أى الإستواء فى جهة الانتصاب « والاستقامة الحسية هى انتصاب الجسم واعتداله وليست مرادة هنا إنما المراد الاستقامة المعنوية بمعنى عدم الميل والانحراف عن حدود الشرع وصراطه (١) أو هى ملازمة الطريق بفعل الواجبات وترك المنهيات .

(ثم استقم) ثم للترتيب والتراخى ، أما التراخى الزمنى فيمكن توجيهه بأن الاستقامة الشرعية المعتد بها لا تكون ولا تقبل إلا بعد الإيمان وأن التراخى فى كل شىء بحسبه .

(١) فتح الممتع ص ٢٣١

وأما التراخي الرئى - وهو هنا أحسن - فباعتبار أن الإستقامة أعظم وأصعب من الإقرار ، وبها تتحقق ثمرة الإيمان العظمى وترتفع رتبته ودرجته (١) .

المعنى الخامس :

هذا حديث من جوامع كلم النبى ﷺ : فلقد حرص سفيان الثقفى الصحابة الجليل أن يسأل سؤالا عن أمور الإسلام قليل اللفظ كثير المعنى محصور الطلب منتشر المطلوب .

فقال حدثنى يا رسول الله عن أمور الإسلام وواجباته ومحرماته وشرائعه وحدوده حديثا وافيا كافيا يغينى عن أن أسأل عنها بعد حديثك أحدا غيرك .

وأجابه النبى عليه الصلاة والسلام بكلمة جامعة شاملة للعلم والعمل وكل ما يتعلق بالمأمورات والمنهيات . ومن ثبت على ذلك أمده الله بالعون فى الدنيا والآخرة كما بينه رب العزة فى قوله : ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون ، نحن أولياكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم ﴾ .

قال سفيان : يا رسول الله . ما أخوف ما أخاف على نفسى ، قال ﷺ : هذا وأمسك بلسانه . وصدق رسول الله ﷺ فإنه لا يكب الناس على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم (٢) .

(١) المرجع السابق .

(٢) المرجع السابق ص ٢٢٠ - ورواه الترمذى بلفظ مختلف .

فقه الحديث وتحليله :

قوله : ﴿ قل آمنت بالله ﴾ ظاهر الحديث أن قول آمنت بالله كاف وإن لم يصاحبه تصديق وإذعان وهذا غير مراد لأن الشرع لا يطلب قولاً كاذباً بعيداً عن الواقع وإنما يطلب القول الصادق المطابق للواقع .
وإنما أثر طلب القول على طلب التصديق لأن السؤال عن الإسلام والإقرار أساسه كما ورد في حديث جبريل . (ما الإسلام وما الإيمان وما الإحسان) ومن الأشياء اللازمة للإيمان والإقرار بالشهادة طلب الإيمان برسول الله . (شهادة أن محمداً رسول الله) ، لأن الشرع لا يقبل واحدة منهما دون الأخرى ، فإذا طلب إحداهما كان القصد مع الأخرى .

والمقصود بالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وكل ما جاء به ﷺ .

قوله (ثم استقم) والإستقامة كلمة جامعة يندرج تحتها كل شرائع الإسلام والالتزام بهذه الشرائع إلزاماً تاماً لا ينفك عنه المؤمن ما دام قادراً عليه . قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : ﴿ فاستقم كما أمرت ﴾ ما نزل على رسول الله ﷺ في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية .

وأخرج ابن أبي حاتم لما نزلت هذه الآية شعر رسول الله ﷺ فما رأى ضاحكاً . وقال بعض العلماء أن الإستقامة هي الثبات على التوحيد فقد جمع النبي ﷺ للسان في هاتين الكلمتين جميع معاني الإسلام لأنه توحيد وطاعة فالتوحيد حاصلة بالجملة الأولى .

والطاعة بجميع أنواعها في ضمن الجملة الثانية إذ الإستقامة كما سبق إمتثال كل مأمور واجتناب كل منهي وأعظم ما يراعى

إستقامته بعد القلب اللسان لأنه ترجمان القلب المعبر عنه .

روى الإمام أحمد فى مسنده لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه .

وعن أبى سهيل الخدرى مرفوعا : إذا أصبح ابن آدم قالت الأعضاء للسان اتق الله فينا فإنك إن إستقيمت إستقمنا وإن إعوججت إعوججنا (١) .

ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - الثبات على الإيمان وما يستلزم ذلك من العلم والعمل .
- ٢ - الإستقامة على شرع الله بملزمة أوامره وترك ما نهى عنه .
- ٣ - الإيمان بالله يسبق الطاعات لأنه أساس لها . وبه تصح الطاعات وبه تدوم وتستقيم .
- ٤ - الأعمال الصالحة تحافظ على الإيمان وتزيده ثباتا وقوه .
- ٥ - ضرورة الإيمان والعمل الصالح للإستقامة والنجاة فى الآخرة .

(١) الفروع والرواية ص ١٩٨ . راجع أيضا جامع العلوم والحكم ص ٢٢١ . دليل القالين ص ٢٨٢ .

وزن الأعمال يوم القيامة

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْحَارِثِ بْنِ عَاصِمٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ :
: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الطَّهُّورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ
الْمِيزَانَ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ أَوْ تَمْلَأُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ ، وَالْقُرْآنُ
حِجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ . كُلُّ النَّاسِ يَغْذِرُ فَبَائِعُ نَفْسِهِ فَمُعْتَقُهَا أَوْ مَوْثِقُهَا .
رواه مسلم .

التعريف بما الرواي ،

أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري نسبة إلى الأشعر قبيلة
مشهورة باليمن . قدم أبو مالك مع الأشعريين على النبي ﷺ ، مات
في خلافة عمر بالطاعون وطعن هو ومعاذ وأبو عبيدة وشراحبيل بن
عتبة في يوم أحد^(١) . والصحيح أنه غير أبي موسى الأشعري
المشهور ، لأن ذاك معروف بكنيته وهذا معروف باسمه سكن مصر
ومات سنة ثمان عشر^(٢) .

معاني المفردات :

(الطهور) في اللغة النظافة حسية أو معنوية وشرعا : فعل
ما يترتب عليه إباحة أو ثواب مجرد^(٣) .

(والطهور) بالفتح اسم للماء الذي يتطهر به . وبالضم للفعل
وهو المراد هنا .

(١) دليل القامخين ط ص ١٢٩ .

(٢) شرح متن الأربعين النووية ص ٨٢ .

(٣) دليل القامخين ط ص ١٤٠ .

(شطر الإيمان) أى نصف و شطر الإيمان أى ينتهى تحذف
تضعيف أجره إلى نصف أجر الإيمان ، فالمراد بالإيمان حقيقته .

(الحمد لله) مصدر حمد وهو لغة الوصف بالجميل على الفعل
الجميل الاختيارى على وجه التعظيم سواء كان فى مقابلة نعمة أولا
، وسواء تعلق بالقضائل أم بالقواضل - وأما الحمد عرفا فهو فعل
ينبى عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعمًا سواء كان ذلك الفعل قولاً
باللسان أو إعتقاداً بالقلب أو عملاً وخدمة بالأركان والجوارح .
والحمد اصطلاحاً : هو صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه من المسع
والبصر وغيرهما إلى ما خلق لأجله من الطاعات .

(لله) الله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع
المحامد

(سبحان الله) قال الزمخشري : هو علم على التسبيح
وانتصب بفعل مضمر أى أسبحه ثم تزل منزلة تفعل فسد مسده (١١).
(والحمد لله) معطوف على ما قبله.

(الصلاة) لغة الدعاء وشرعاً أقوال وأفعال مفتوحة بالتكبير
مختتمة بالتسليم . وقوله (الصلاة نور) فى هذه الجملة ثلاثة
أوجه :

الأول : جعل الصلاة نفس النور مبالغة فى التشبيه من حيث
أنها تمنع غن المعاصى وتتهى عن الفحشاء والنكر وتهدى إلى
الصواب كما أن النور يستضاء به .

الثانى : المعنى الصلاة ذات نور ويؤيده ما رواه الطبرانى عن

(١١) دليل القالين ط ١٤٠ .

عباده بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال « إذا حافظ العبد على صلاته فأتم وضوءها وركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت له حفظك الله كما حفظتني وصعد بها إلى السماء ولها نور حتى تنتهي إلى الله تعالى لتشفع لصاحبها » .

الثالث : المعنى أنها منورة لوجه صاحبها وعن النبي ﷺ أنه قال : « بشر المشائين في ظلم الليل إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » وفي الحديث أيضا تبعث أمتي يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء (والغرة والتحجيل نور في الوجه والأقدام (١) .
(الصدقة) أى الزكاة أو المبراد الواجب والمندوب وهو أتم .

(برهان) البرهان فى اللغة الشعاع الذى يلى وجه الشمس واصطلاحا الدليل والمرشد .

(الصبر) لغة الحبس وشرعا حبس النفس على ما تكره وقيل الثبات على الكتاب والسنة (ضياء) الضياء هو النور وقيل فيه معنى زائد (٢) .

(القرآن) هو كلام الله المنزل على ﷺ المتعبد بتلاوته المتحدى بأقصر سورة منه .

(يغدوا) يقال غدا يغدو إذا بكر أى كل إنسان يصبح فى أول النهار وساعيا فى تحصيل أغراضه . والغدو سير أول النهار ضد الرواح .

(موتها) أى مهلكوها .

(١) الفتوحات الربيه بتصرف ص ٢٠٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٠٥ .

يحرص النبي ﷺ على ما يقرب المسلم من ربه عز وجل فهذا حديث يشتمل على قواعد الدين ، وبيان لعظم ثواب الدعاء وما يحب أن يذكر به عز وجل .

فذكر النبي ﷺ الطهور وجعله شرط الإيمان وكم ورد في الطهارة من فضائل كثيرة روى الإمام أحمد بسنده والطبراني قوله ﷺ « إذا توضأ المسلم خرجت ذنوبه من سمعه وبصره ويديه ورجليه فإن قعد قعد مغفوراً له » وكثير من نحو هذا . والطهور أيضا معنوى بالبعد عما يفيضه الله تعالى كما حث على التكثير من الدعاء بحمد الله تعالى وسبحان الله وحث على الصلاة التي هي عماد الدين وصلة العيد بزيه ، والصدقة برهان على صدق إيمان المسلم وفيها تكافل المجتمع الإسلامى وتوثيق عرى المودة بين المسلمين .

كما حث النبي عليه الصلاة والسلام على الصبر فى كل ما يعترض الإنسان فى دنياه فالصبر على العبادات والصبر على ما ينتلى به الإنسان فرما يكون اختباراً من الله عز وجل لبيان قوة إيمان المسلم فالسخط وبال عليه . أما القرآن فهو المصدر الأول للتشريع الإسلامى وفيه بناء الإسلام وأركانه وعمده فاتباعه واجب المسلم فى كل صغيرة وكبيرة ملتصقا ما يغمض عليه منه فى سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام فهو حجة فى القبر وعند الميزان وعند الصراط .

ثم يبين ﷺ أحوال الناس فمنهم من يهتم بالعمل بما يرضى الله عز وجل فيعتق نفسه بذلك من عذابه عز وجل ومنهم من يفرط فى ذلك فيستحق الإهلاك والعذاب الأليم . قال تعالى ﴿ إن الله يشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ الآية .

فقه الحديث وتحليله :

قوله (الطهور شطر الإيمان) الصحيح الذي عليه أكثر العلماء أن المراد بالطهور هاهنا التطهر بالماء من الأحداث لذلك بدأ الإمام مسلم بتخريجه في أبواب الوضوء . وقال البعض أن المراد بها تطهير النفس بترك المعاصي والأول كما سبق هو الأرجح (١).

وفي معنى قوله « الطهور شطر الإيمان » أقوال والمختار منها ما روى عن اسحاق ابن راهويه عن يحيى بن آدم قال : المراد بالإيمان هاهنا الصلاة كما في قوله عز وجل - وما كان الله لضيع إيمانكم - والمراد صلاتكم إلى بيت المقدس ، فإذا كان المراد بالإيمان الصلاة فالصلاة لا تقبل إلا بطهور فصار الطهور شطر الإيمان بهذا الاعتبار (٢).

وقد أطلق الطهور في القرآن على معاني :

الأول : الطهور من الشرك كقوله تعالى (وطهر بيتي للطائفين) أي من الأوثان فلا تدع حوله وثنا يعبد من دون الله .

الثاني : طهور القلب من الريبة كقوله تعالى : ﴿ وإذا سألتهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن ﴾ أي من الريبة .

الثالث : الطهور بمعنى الحلال كقوله تعالى في هود : ﴿ هؤلاء بناتى هن أطهر لكم ﴾ يعنى أحل .

الرابع : الطهور من الذنب كقوله تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتذكبيهم بها ﴾ أي من الذنب .

(١) راجع جامع العلوم وانكم ص ٢٣٢ .

(٢) جامع العموم والحكم ص ٢٣٢ . دليل القائلين ط ١ ص ١٤٠ .

... من الحيض كقوله تعالى ﴿لهم فيها أزواج مطهرة﴾ أى من الحيض .

السادس : الطهور من جميع الأحداث كقوله تعالى : ﴿وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به﴾ يغنى من الأحداث والخبائث

السابع : الإغتسال كقوله تعالى ﴿ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن﴾ أى إغتسلن ، ونحو ذلك من المعانى .

قوله (والحمد لله تملأ الميزان) أى ثواب التلطف بها مع استحضار معناها والإذعان له يملأ كفة الميزان . والمراد بالميزان حقيقته أى ما توزن به الأعمال إما بأن تجسم أو توزن صحائفها فتطيش بالسيئة وتثقل بالחסنة . وقيل أنه ضرب مثلاً وأن المعنى لو كان الحمد جسماً لملأ الميزان ، والتحميد إثبات المحامد كلها لله عز وجل .

قال بعض الشافعية : أفضل المحامد أن يقال : الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده .

قوله : ﴿وسبحان الله والحمد تملأن أو تملأ ما بين السموات والأرض﴾ يتضمن هذا القول إثبات وحدانية الله تعالى وجميع صفات الجلال والكمال له وتفى جميع النقائص عنه ، فكان قائلها شاهداً لله بذلك ، وعلى جميع العالم بأنه مربيوب مخلوق فى قهره وتدبيره لا منعم عليه ولا قادر ولا مالك بالحقيقة سواء ، فله من الأجر بقدر ما شهد به من الحق فملأ أجزها ما بين السموات والأرض .

وجمع السموات وأقرد الأرض وذلك لأن طياق الأرض متلاصقة لاخلاء بينها بخلاف طبقات السموات .

- قوله (والصلاة نور) أى ثوابها نور روى أبو داود والترمذى بسندهما مرفوعا (بشر المشائين فى الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة) .

فالصلاة للمؤمنين فى الدنيا نور فى قلوبهم وبصائرهم تشرق بها قلوبهم وتستنير بصائرهم ولهذا كانت قرّة عين المتقين (وجعلت قرّة عينى فى الصلاة) وهى فى الآخرة نور للمؤمنين فى ظلمات القيامة وعلى الصراط . والقصود من الصلاة الجامعة لشرائطها

- قوله (والصدقة برهان) أى دليل على صحة إيمان صاحبها وسببت صدقة لأنها دليل على صدق إيمانه وذلك أن المتأفق قد يصلى ولا تسهل عليه الصدقة غالبا .

وقيل أيضا أنها دليل على محبة الله تعالى ورسوله فإنه أثر رضاها على المال الذى جبل على حبه . وقيل برهان له يوم القيامة إذا سئل عن ماله فبم أنفق ؟ يقول تصدقت به .

ومنه سميت الحجة الواضحة برهانا لوضوح دلالتها .

- قوله (والصبر ضياء) والضياء هو نور الذى يحصل فيه نوع حرارة وإحراق كضياء الشمس بخلاف القمر فإنه نور محض فيه إشراق بغير إحراق قال تعالى ﴿ الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا ﴾ . وهذا المعنى يضاف لما ذكر فى معانى المفردات .

ولما كان الصبر شاقا على النفوس يحتاج إلى مجاهدة النفس وحبسها وكفها عما تنهوا كان ضياء . والصبر المحمود أنواع : صبر على طاعة الله عز وجل ومنه صبر عن معاصى الله عز وجل ومنه

صبر على أقدار الله عز وجل (١١).

- قوله (والقرآن حجة لك أو عليك) فالقرآن حجة للإنسان إن امتثل أوامره واجتنب نواهيه فيحتاج به في المواقف التي يسأل فيها عنه كمسائل الملكين في القبر وكالمسألة عند الميزان وعند الصراط .
ويكون القرآن حجة عليك : إن لم تمتثل أوامره ولم تجتنب نواهيه وقيل حجة لك في الدنيا وعلى المطالب الشرعية والأحكام أو حجة عليك لمخصمك المحق ، فالمرجع إليه عند التنازع . وهو دال على إتباع السنة فالقرآن مرجع جميع الأحكام لكن بواسطة تارة كالقياس والاجتهاد وبغيرها أخرى .

- قوله ﴿ كل الناس يغدوا فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها ﴾ لما بين النبي ﷺ القربات السابقة ورجب فيها وكان الإلتزام بها يقتضى سعيا أتبع ذلك بالحث على إدراك ذلك وتربية النفس على التمسك به فلا بد للإنسان من عمل يغدوا له وأفضل هذه الأعمال هو إعتاق الإنسان من عذاب الله تعالى ، وهناك من الناس من يغدوا بآثامها نفسه لغير ربه إما لهواه أو للشيطان فهو بذلك مهلك نفسه بالطرد والإبعاد عن ساحة رضى الله عز وجل .

فمن يشتري نفسه بالأعمال الصالحة أعتقها ومن باعها في الأعمال السيئة أوبقها قال تعالى ﴿ قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها ﴾ .

فيما يؤخذ من الحديث :

١ - وجوب التطهير والتنزيه عن كل منهي عنه والعناية بالطهارة الباطنية كالظاهرة .

(١١) جامع العلوم والحكم ص ٢٢٩ .

- ٢ - أن الأعمال توزن يوم القيامة وثواب الحمد لله يملأ الميراث .
- ٣ - سبحانه الله والحمد لله تملأ الميزان أو تملأ ما بين السموات والأرض .
”
- ٤ - الصلاة نور لصاحبها في الدنيا والآخرة والصدقة برهان على صدق الإيمان .
- ٥ - الصبر خير وأن الفرج يتبعه .
- ٦ - القرآن حجة لمن عمل به وحجة على من لم يعمل به وشافع لمن إلتزم به يوم القيامة .
- ٧ - الناس قسمان منهم من يعمل صالحا فيدخل الجنة ومنهم من اتبع هواه فمصيره الهلاك قال تعالى : ﴿ إن الله يشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ .

معرفة شكر الله على الأعمدة

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ :
كُلُّ سُلَامَى مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ ، كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ ، تَعْدُلُ
بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ . وَتَعِينُ الرَّجُلَ فِي دَابَّتِهِ فَتَحْمِلُهُ عَلَىهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ
عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ خُطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى
الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَتَمِيطُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ (متفق عليه) .

التحريف بالرواية .

أبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر الدوسي الصحابي الجليل وقد
كناه الرسول ﷺ بأبي هريرة لهريرة كانت تلازمه ، أسلم رضي الله عنه
في السنة السابعة من الهجرة وشهد الكثير من غزوات الرسول عليه
الصلاة والسلام وكان رضي الله عنه دائم الملازمة للنبي عليه الصلاة
والسلام ، فرجع عليه ذلك بخير كثير إذ أنه حفظ الكثير من السنة .

يقول أبو هريرة حضرت مجلساً - من مجالس النبي ﷺ - فقال
من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ، ثم يقبضه إليه فلن ينسى شيئاً
سمعه مني ؟ فبسطت بردة على حتى قضى حديثه ثم قبضتها إلي
فوالذي نفسي بيده ما نسيت منه شيئاً .. ،

وكان رضي الله عنه من حفاظ الصحابة وعلمائهم الفضلاء .
وحينما اعترض عليه بعض الصحابة لكثرة روايته عن النبي ﷺ قال
لهم فما بال أبا هريرة إنه كان يتبع النبي على ملىء بطنه ، وإخواني
من المهاجرين والأنصار يشغلهم الصفاق في الأسواق ورعاية أموالهم
ومن أهم ما أثر عن أبي هريرة هو الصحيفة التي أملاها على
تلميذه همام ابن منبه والتي تعتبر من الآثار التي تدل على كتابة

الحديث فى القرن الأول أى من عصر الصحابة

سكن رضى الله عنه المدينة منذ أسلم ومازال بها إلى أن توفى
فى سنة سبع وخمسين من الهجرة . فرضى الله تعالى عنه وأرضاه .

معانى المفردات :

(كل سلامى) سلامى بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم مع
قصر الألف والسلامى قيل إنها كل عظم مجوف صغير ، وواحدة
وجمعه سواء وقيل جمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الباء .

(من الناس) أى من كل واحد من الناس ، وكل سلامى مبتدأ
ومن الناس صفتة (وعليه صدقة) الجملة خبر ، والراجع إلى المبتدأ
الضمير المجرور فى الخبر (وعليه) الضمير فيها مذكر لأنه راجع
إلى العظم والمفصل .

(كل يوم) منصوب على الظرفية لإضافته للظرف والمراد باليوم
هنا ما يقابل الليل ويؤيد ذلك قوله (تطلع فيه الشمس) . والمقصود
إستيقاظه على الهيئة التى تتم بها منافعه وأفعاله ، فالصدقة فى
مقابل ما فى تلك السلامى من النعم .

(تعدل) أى أن عدل لأنه فى محل رفع مبتدأ وخبره (صدقة)
فحذفت أن فارتفع الفعل أو أنه أوقع الفعل فيه موقع المصدر مع
قطع النظر عن « أن » .

(بين الإثنين) المتحاكين أو المتخاصمين أو المتهاجرين .

(الرجل فى دابته) وفى معناها السفينة والسيارة وغيرهما ،
لأن الدابة يطلق أحيانا على كل ما يدب على وجه الأرض .

قوله (فيحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه) المتاع ما يتبلغ

به المسافر .

(والكلمة الطيبة) نحو الثناء بحق وتشميت عاطس وشفاعة
عند حاكم .

قوله (ويكل خطوة) بفتح الخاء المرة الواحدة من المشى ، وأما
بالضم فما بين القدمين وهو مبتدأ والباء زائدة .

وقوله (تميظ) بضم أوله وفتح الحاء أى تنحى وتذيل ، يقال ماط
الشيء وأماطه بمعنى أزاله حقيقة أو حكماً بأن يترك إلقاءه فى
الطريق . و (الأذى) ما يؤذى المارة كقذر وشوك ونحوه .

المعنى العام :

هذا حديث عظيم يشتمل على عدة أمور تقوى الرباط بين العبد
وربه والرباط بين المسلمين بعضهم مع بعض . فمجموع ما ذكر فى
الحديث إذا نوى الإنسان بها رضا الله عز وجل كان مأجوراً ، وفى
الوقت نفسه تقوية لعلاقة المسلمين بعضهم ببعض وترباط لكيان
المجتمع الإسلامى ، والعدل من الحاكم فى حكمه . ومن المسلم صلحه
بين متخاصمين ، وإعانة المسلم الضعيف لتحمله على دابته صدقة ،
والخطوات إلى المساجد صدقات ، وإمالة الأذى عن طريق المسلمين
فيه أجر وثواب من عند الله تعالى .

فقه الحديث وتحليله :

ورد فى صحيح مسلم أن المفاصل والأعضاء وهى ثلاثمائة
وستون مفصلاً وتركيب هذه الأعضاء وسلامتها من أعظم نعم الله
تعالى على عبده ، فيحتاج كل عظم منها إلى صدقة عنه بخصوصه
ليتم شكر نعمته إذ لو غير واحدا منها عما هو عليه لاختل نظمه

وتعطلت أحواله وتكدر عيشه وضاق ذرعه كما توتر قصر الطويل أو طال القصير أو رق الغليظ أو غلظ الرقيق وحصت السلامى بالذكر لما فى التصرف بها من دقائق الصنائع التى إختص بها الإنسان وتمحيرت فيها الأفهام ولذا قال تعالى : ﴿ بلى قادرين على أن تسوى بنانه ﴾ أى أن نجعل بأصابعه يديه ورجليه مستوية شيئاً واحداً مثل كف البعير ، وحافر الحمار ، فلا يمكن أن يعمل بها شيئاً ، مما يعمل بأصابعها المفرقة ذات المفاصل من فنون الأعمال صغيرها وكبيرها ، ولهذا السر غلب الصغار من العظام على الكبار وأيضاً فالصدقة ترفع البلاء ، فالقيام بها عن أعضاءك يرجى إندفاع البلاء عنها .

وقوله (كل يوم) اليوم مراداً به هنا ما يقابل الليل أما بصفة عامة فله إطلاقات :

فقد يُعبر به عن المدة الطويلة المشتملة على الأيام الكثيرة كما يقال يوم صيفين وهو مدة أيام . ويعبر به عن مطلق الزمان قليلاً كان أو كثيراً ، ليلاً كان أو نهراً كما فى قوله تعالى : ﴿ كل يوم هو فى شأن ﴾ وقوله ﴿ وآتوا حقه يوم حصاده ﴾ وقوله ﴿ يوم يأتىهم ليس مصروفاً عنهم ﴾ .

ويعبر به عن الدولة ومنه قال تعالى ﴿ وتلك الأيام نداولها بين الناس ﴾ ويعبر به عن مقابل الليل قال تعالى ﴿ سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً ﴾ .

ولما كان الأخير هو المراد بينه بقوله « تطلع فيه الشمس » .

(والصدقة) لما كان المتبادر منها صدقة المال بينها بما يأتى دلالة على أن الصدقة لا تنحصر فى المال . فقال (تعدل) أى تصلح إذا لم تكن حاكماً أما عدل الحاكم فى الحكم (بين الإثنين)

أى المتحاكمين أو المتخاصمين أو المهاجرين هذا لفظ مسلم أما البخارى فلفظه (بين الناس) .

روى الترمذى بسنده عن النبى أنه قال : « ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال إصلاح ذات البين » .

وقوله (صدقة) فهذه الصدقة مقصود بها الإثنين فهى صدقة عليهما لوقايتهما ما يترتب على الخصام من قبيح الأقوال والأفعال ومن ثم عظم فضل الصلح حتى جاز وقوع الكذب فيه مبالغة فى وقوع الألفة حتى لا تدوم العداوة بين الناس .

وقوله (وتعين الرجل فى دابته فتحمل عليها أو ترفع له متاعه صدقه) .

منك عليه و « أو » هنا إما شك من الرواى أو تنويع . وهذا المعنى ظاهر الفضل ولقد جاء فى الأثر « من كان فى حاجة أخيه كان الله فى حاجته » وقوله ﷺ « من فرج عن مسلم كربة من كرب الدنيا فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » .

قوله (والكلمة الطيبة صدقة) كذكر ودعاء للنفس وللغير وثناء بحق وسلام عليه ورده ، وتشميت عاطس ، وشفاعة عند حاكم ونصح وإرشاد على الطريق . نحو السلام عليكم ، حياك الله ، وإنك لمحسن ، وأنت رجل مبارك ، وقد أحسنت جوارنا ونحو ذلك ، لأنه مما يسر السامع ويؤلف القلوب ، وهذه الصدقة راجعة للإنسان نفسه لما فيه من سرور السامع واجتماع القلوب على الود والمحبة .

وقوله (وبكل خطوة تشبها إلى الصلاة صدقة) يقول عليه السلام « بشر المشائين فى الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة »

ويقول عليه السلام « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له
بالصلاح » فهذا فضل المشى إلى المساجد ، وإرادة الثواب كان من
يسكن قريبا من المسجد كان يقارب بين أقدامه فلا يزيد فى خطواته
حتى ينال الكثير من الأجر بكثرة الخطوات ولكن ذلك لا يتساوى مع
من هم يقيمون فى ديار بعيدا عن المساجد ويحافظون على الصلاة
فيها فإنه ينالهم التعب والمشقة فيكونون أكثر أجر وثواب .
ويلحق بذلك الإعتكاف والطواف وزيارة المريض ونحو ذلك من
وجوه الطاعات .

قوله (وتقيط الأذى عن الطريق صدقة) المراد بالأذى ما يؤذى
المارة كقنبر وشوك وحجر ، وحيوان مخوف ، ودعم جدار مائل لأنه
تقع عام وفى بغض طرق مسلم (يصبح على كل سلامى من أحدكم
صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة
ويجزى عن ذلك ركعتان تركعهما من الضحى ، لأن الصلاة عمل
بجميع البدن فتتحرك المفاصل كلها فيه بالعبادة ، فإذا صلى العبد
فقد قام كل عضو منه بوظيفة ، وأدى شكر نعمته . والله أعلم .

ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - حث النبي ﷺ على إكتساب ما يمكن من الأجر وقد جاء فى الأثر
(إن الله عز وجل ليؤجر فى كل شئ) .
- ٢ - أن المسلم إذا علم بتزاع بين مسلمين فالبيذل غاية جهده فى إقامة
الصلح بينهما وإصلاح ذات البين .
- ٣ - إن فى إهانة الرجل أخاه المسلم على ركوب دابته ، أو مساعدته
على حمل متاعه عليها أجر وثواب من عند الله عز وجل وآداء

على حمل متاعه عليها أجر وثواب من عند الله عز وجل وآداء
لشكره على سلامة أعضائه .

٤ - مزيد الحث على عمارة المسجد بحضور الجماعات . إذ لو صلى
فى بيته منع فضل ذلك قال تعالى ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ
آمِنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ .

٥ - أن إحاطة الأذى عن الطريق من الإيمان .

أَبْرُ حَسَنُ الْخَلْقِ

عَنْ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :
« أَبْرُ حُسْنُ الْخَلْقِ ، وَالْإِثْمُ مَا خَالَكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ
النَّاسُ » .

التعريف بالراوي :

هو النّوّاس بن سمعان بن خالد العامري وهو من أهل الصفة
ورقع في مسلم أنه أنصاري وحمل على أنه حليف لهم قال أقمت مع
رسول الله ﷺ بالمدينة سنة ما يمنعني من الهجرة أي العودة إلى
الوطن إلا الأسئلة التي ترد على المصطفى ﷺ من بعض أصحابه
لكنه أحب أن يتفقه في الدين تلك المدة بسماع تلك الأسئلة التي ترد
عليه ﷺ وأجوبتها ، روى له سبعة عشر حديثا اقتصر مسلم منها
على ثلاثة .

معاني المفردات :

(البر) بكسر الموحدة اسم جامع للخير ومن فعل مرضى والفعل
منه بَرَّ يَبْرُ عَلَى فَعَلَ يفعل كعلم يعلم :

(حسن الخلق) بضم اللام وسكونها أي التخلق مع الخلق .

(الإثم) يطلق ويراد به الذنب يسائر أنواعه وهو المراد هنا ،
ويطلق ويراد به خصوص الحمر .

(ما حاك) بتخفيف الكاف من خاك يحيك ومنه قولهم ضربته
فما حاك فيه السيف أي أثر . وفي بعض النسخ ما حك بتشديد
الكاف وفي بعضهم ما حاك من المحاكة في النفس وفي رواية في

نفسك وفي رواية أخرى في صدرك . والمعنى أثر في النفس ،
اضطربها وقلقا فلم ينشرح له ، ولم يطمئن إليه .

(وكهت أن يطلع علي الناس) المراد بالناس وجوههم وأماثلهم
لارعاعهم .

المعنى العام :

هذا الحديث من جوامع كلم الرسول ﷺ فألفاظه قليلة ومعانيه
جمّة غفيرة . فقلوه البر حسن الخلق وهذا ليس قاصرا على شيء واحد
بل إن طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل القرى وأن يحب للناس ما يحبه
لنفسه من البر أي حسن الخلق ومنه أيضا الرفق في المجادلة والعدل
في الحكم والإحسان في السر والإيثار في العسر وفي الحديث « إن
الله كريم يحب مكارم الأخلاق » .

وفي بقية الحديث ميزان دقيق وفي غاية الرقة وهو لبيان الحكم
على الإثم وتمييزه عن غيره وذلك لدى المؤمنين الصادقين أولوا الأحلام
والعقول الناضجة فالنفس لها شعور من أصل الفطرة بما تحمد عاقبته
وما تذم عاقبته ، ولكن غلبت عليها الشهوة والهوى حتى أوجبت لها
الأقدام على ما يضرها ، والإتسان يحب المدح والثناء عليه حتى على
ما لم يفعل أحيانا ، فيكراحتها إطلاع الناس على فعلها يعلم أنه شر
فقه الحديث وتحليله :

قوله (البرحين الخلق) فالبر اسم جامع لمعاني الخير وهو في
تزكية النفس كالبر في تغذية الأبدان ، فهو طلاقة الوجه وبذل الندي
وقلة الغضب وقال بعضهم أنه الاتصاف في المعاملة والرفق في
المجادلة والعدل في الأحكام والبذل والإحسان في السر والإيثار في
العسر ونحو ذلك من الصفات الحميدة ، وضده الجور والإثم ولذلك

قابله به .

والحصر فى قوله (البر حسن الخلق) أى معظمه فالحصر هنا مجازى « كالحج عرفه » « والدين النصيحة » . وإن أريد بحسن الخلق التخلق بالأخلاق الشريفة والتأداب بأداب الله التى شرعها لعباده من إمتثال أمره وتجنب نهيه كان الحصر حقيقياً .

ويطلق البر فى مقابلة العتوق فيكون عبارة عن الإحسان كما أن العتوق عبارة عن الإمامة . ويأتى البر بمعنى الجنة قال تعالى : ﴿ لن تتالوا البر ﴾ أى الجنة . ومعنى الصدق نحو بر فى يمينه أى صدق فيها ومعنى القبول ، نحو بر الله حجك أى قبله .

ويأتى « البر » بمعنى الطاعة قال تعالى ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر ... ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما ، الخلق المحسن يذيب الخطايا كما تذيب الشمس الجليد ، والخلق السيء يفسد العمل كما يفسد الخل العسل .

- والإثم ما حاك فى صدرك (نفسك) . (وكرهت أن يطلع عليه الناس) لأن النفس كما سبق بطبعها تحب إطلاع الناس على خيرها وبرها وتكره ضد ذلك ، إذ لها شعور من أصل الفطرة بما تحمد أو تذم عاقبته ولكن غلبت عليهما الشهوة حتى أوجبت لها الأقدام على ما يضرها ، كما غلبت على الزانى والسارق مثلاً فأوجب لهما الحد .

والمراد بالكراهة هنا الدينية الجازمة لا العادية كما يكره أن يرى أكلاً لحياً أو بخل وغير الجازمة كمن يكره أن يركب بين المشاة تواضعا ونحو ذلك فإنه لو روى كذلك لم يبال .

وهل علامة الإثم مركبة من مجموع الأمرين أو كل منهما علامة

مستقلة ؟

ومقتضى العطف بالواو الأول ومقتضى زوايه وابصــــة
الثاني : والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك
الناس وأفتوك .

والأرجح أن يقال فيه أنهما متلازمان لأن كراهية النفس تستلزم
كراهية إطلاع الناس وعكسه . وعموم الحديث يقتضى أن الهم
بالمعصية لغير الجازم اثم لكن خص عموم خبره إن الله تجاوز لأمتي
عما وسوست به تفوسها ما لم تعمل به أو تتكلم ،
ها يؤخذ من الحديث :

- ١ - أن الشريعة الإسلامية هي دين البر وحسن الخلق .
- ٢ - أن البر كلمة جامعة لأنواع الطاعات وسائر الأعمال المرضية لله تعالى .
- ٣ - أن العمل إذا أدى إلى القلق والإضطراب وخشية الناس فهو إثم فيجب على المسلم أن يقلع عنه .
- ٤ - من أراد الإقلام على عمل فليراجع نفسه والتزام عمل يطمئن التغلب فيه وهو الحلال .
- ٥ - مخاطبة النبي ﷺ الصحابة على حسب أحوالهم .^(١)

(١) راجع دليل الفالحين - جامع العلوم والحكم التترجمات العربية

الأمر بالمعروف واجب على كل مسلم

عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُتَكَبِّراً فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ » (١) .
التحريف بالراوي .

عن أبي سعيد : سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد الخدري نسبة إلى جده خذرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج وقيل نسبة إلى حمى من اليمن ، أسلم أبو سعيد وبايع المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في الله لومة لائم واستنصر يوم أحد فرد فخرج فيمن يتلقى رسول الله ﷺ ، حين رجع من أحد فنظر إليه رسول الله وقال سعد بن مالك فقال نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله ؛ فدنا منه وقبل ركبته فقال أجرك الله في أبيك لأنه قتل يومئذ شهيداً ، غزا أبو سعيد مع رسول الله ﷺ اثنتي عشرة غزوة أولها الخندق وكان من الرماة المشهورين وهو معدود من أهل الصفة روى عنه أنه قال أصبحت وليس عندنا طعام وقد ربطت حجراً من الجوع فقالت امرأتى إئت النبي ﷺ فاسأله فقد أتاه فلان فأعطاه وفلان فأعطاه فقلت لا حتى لا أجد شيئاً فطلبت فلم أجد شيئاً فأتيت النبي ﷺ وهو يخطب فأدركت من قوله « مَنْ يَسْتَغْنِي عَنْهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَعْنِفُ بِهِ اللَّهُ » .

قال فما سألت أحداً بعده وما زال الله يرزقنا حتى ما أعلم أهل بيت من الانتصار أكثر أموالاً منا روى له عن رسول الله ﷺ ألف

ومائة وسبعون حديثاً ، توفي سنة ثلاث وسبعين ودفن بالقيع ، رضى
الله عنه (١).

معاني المفردات :

(من رأى منكم منكراً) من اسم شرط جازم مبتدأ ، والمراد من
الرؤية العلم عن طريق أى حاسة من الحواس ، فقد تشم الخمر ويلس
الأعشى آلات اللهو ، ويسمع الغيبة والنميمة ... الخ .

(فليغيره بيده) جواب الشرط دخلت عليه الفاء لأنه طلب
والمراد من تغيير المنكر إبطاله ومنعه ، والمراد من اليد الجوارح ويعبر
عن الجوارح باليد كثيراً ، لأنها أكثر الجوارح استعمالاً وأشدّها أثراً
، ومن ذلك قوله تعالى ذلك بما قدمت يداك .

(فإن لم يستطع فبلسانه) مفعول « يستطيع » محذوف ،
والفاء داخله على المتعلق بالجواب المحذوف والتقدير : فإن لم يستطع
تغيير المنكر فليغيره بلسانه ، والمراد من اللسان النطق والكلام .

(فإن لم يستطع فبقلبه) أى فليغيره بقلبه ، وفى إطلاق
التغيير على إنكار القلب توسع ، لأن كراهية المنكر بالقلب لا يغير
من الواقع ، ولا يمنع صاحبه منه .

(وذلك أضعف الإيمان) الإشارة إلى التغيير بالقلب ، والمراد
من ضعف الإيمان ضعف أثره .

الخصائص العامة :

هذا الحديث قاعدة من قواعد الدين وركن من الأركان الأساسية
فيه وهو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فقد لعن الله عز وجل

(١) التتويحات الرعية ص ٢٥٢ . دليل القائلين ط ١ ص ٩٦ .

بنى إسرائيل حينما تركوا هذه الحجة ، ولذلك حرص النبي ﷺ على تنبيه أمته ، فقال من رأى أو علم منكم منكرا فليغيره وليزيله بيده فإن لم يستطع الإزالة باليد فليطلب إزالته وليهاجمها بلسانه ، فإن لم يستطع استخدام لسانه فلينكره بقلبه ، ومن لم يكره المنكر وينفضب له في نفسه وبعثته في دخيلته وينار على أمور إيمانه ، من لم يفعل ذلك فليس بمؤمن ، لأن ذلك أضعف الإيمان .

فقه الحديث وتحليله :

قوله (من رأى منكم منكرا فليغيره بيده) المخاطب هنا العشر المكلفين القادرين فليس الأمر مطلوبا من صبي ولا مجنون ولا عاجز والمخاطب لجميع الأمة لا الحاضر فقط . (منكر) المراد بالمنكر أى الشيء القبيح الذى قبحه الشرع قولاً أو فعلاً ولو صغيراً .

وقوله (فليغيره) أى يعمل على إزالته وحكم تغيير المنكر وجوباً بالشرع على الكفاية إن علم بذلك أكثر من واحد وإلا فهو فرض عليه (١) . ووجوبه بالكتاب والسنة أما الكتاب فهو قوله تعالى : ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾ فهذه الآية صريحة فى أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من قروض الكفاية .

أما السنة فمنها هذا الحديث الذى بين أيدينا ، وقد اتفق من يعتد بهم من العلماء على ذلك .

ومعنى كونه فرض كفاية أنه إذا قام به البعض سقط الحرج عن الباقي وإذا تركه الجميع أثم كل من تمكن منه بلا عذر ولا خوف وقد

(١) دليل القائلين ص ١٦٤ .

يكون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض عين ، كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو ، أو لا يتبين من إزالته إلا هو كمن يرى زوجته أو ابنه على منكر ^(١) . وللأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شروط منها :

- ١ - أن يكون عالماً بالحكم .
 - ٢ - ألا يؤدي نهيهِ إلى مفسدة أعظم كنهيه عن زنا فيؤدي إلى القتل .
 - ٣ - أن يكون مجعاً على تحريره أو يكون القائل بحله ضعيفاً كشرب النبيذ ، ونكاح المتعة .
 - ٤ - أن يكون ظاهراً في الوجود فلا يتجسس على الناس ولا يقتحم الدور ونحو ذلك .
 - ٥ - أن يعلم أو يظن أنه يقيد .
- (بيده) لأنها أبلغ من تغييره كإزالة الخمر والحيلولة بين الضارب والمضروب ورد المقصوب إلى مالكه فإذا احتاج الأمر إلى إظهار سلام أو حرب رفع إلى السلطان ^(٢) .
- وليس معنى ذلك أن المكلفين مطالبون باستعمال جوارحهم قبل استعمال ألسنتهم ، بل الواجب استعمال الأُخف أولاً ، فربما يكون المرتكب للمنكر جاهلاً بأنه منكر ، فإذا عرف أنه منكر تركه كمن لا يحسن الصلاة . فإذا لم ينفع التعريف والنصح والإرشاد والوعظ وجب استعمال الجوارح .

(١) فتح النعم ص ٢٨٨ .

(٢) اقتراحات الرعية ص ٢٥٨ وبتصرف .

فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ينبغي أن يكون كالطبيب مع المريض كل همه العلاج من أسهل الطرق (١١).

(فإن لم يستطع) الإتيان بيده ، بأن خشي لحاق ضرر بيده ، أو أهله أو أخذ ماله ، فلا يجب عليه ويرفع ذلك إلى ولي الأمر فإنه أجدر بإقامة هذا الأسلوب وهو تغيير المنكر باليد دون أن يترتب عليه مفسدة ، أو قيام فتن ومشاحنات بين العامة بعضهم ببعض ، فهذا يجري في العبد مع سيده والزوجة مع زوجها ونحوه .

(فبلسانه) بأن يمنع مرتكب المعصية بالقول وتلاوة ما أنزل الله تعالى من الوعد والوعيد ، وتوبيخ وتذكير بالله وأليم عقابه مع لين وإغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال فقد يبلغ بالرفق والساسة ما لا يبلغ بالسيف والرياسة .

(فإن لم يستطع) أي الإتيان بلسانه لوجود مانع كخوف فتنة أو على نفس أو عضو أو مال محترم (فقلبه) أي فينكر بقلبه ومعناه كراهية الفاعل للمنكر وإظهار ذلك على جوارحه إن لم يخفى على نفسه ويعزم أن لو قدر عليه بقول أو فعل أزاله لأنه يجب عليه كراهية المعصية فالراضي بها شريك لفاعلها وهذا واجب على كل واحد بخلاف الذين قبله . وليتوجه إلى الله تعالى بقلبه أن يزيل ذلك المنكر الذي رآه .

وقد كان إبراهيم يقول : تغيير المنكر باليد للولاء ومن قاربهم وبالقول للعلماء العاملين ، وتغييره بالقلب لأرباب القلوب (العامة) وهذا هو ما أذهب إليه والله تعالى أعلم .

(١١) فتح الممتع ص ٢٩٠ بتصرف .

(ذلك) أى الإنكار بالقلب للعجز عنه بغيره (أضعف الإيمان) أى أقله ثمرة . وأضعف الأعمال فى تغيير المنكر فلا يرد أن المنكر بالقلب قد يكون أقوى الناس إيماناً والإيمان قد يطلق على الأعمال كما أطلق على الصلاة فى قوله ﴿ وما كان الله ليضيع إيمانكم ﴾ أى صلاتكم إلى بيت المقدس . أو المراد الإسلام وهو على حذف مضاف أى أضعف خصال الإسلام . أو باق على حقيقته والمراد أقل آثار الإيمان وثمراته فى النفع .

وفى رواية « وذلك أضعف الإيمان وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل ومنه يستفاد أن عدم إنكار القلب للمنكر دليل على ذهاب الإيمان منه (١) .

ووصف التغيير بالقلب بأنه أضعف الإيمان : لأن مجرد كراهته له يقلبه لا يحصل بها زوال مفسدة المنكر المطلوب زواله فهو قاصر بخلافه باليد واللسان فإنه متغذ فإنه كراهة وإزالة (٢) .

ولا يتعارض وجوب الأمر بالمعروف مع قوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم ﴾ إذا الإعتداء لا يتم إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإن تركه مع القدرة عليه ضلالة فالمعنى إذا استقمتم فى أنفسكم وأمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر لا يضركم ضلال من يضل فهو قريب من قوله تعالى ﴿ ولا تنزروا أزدة ذى أخرى ﴾ .

وقد خاطب أبو بكر الصديق رضى الله عنه المسلمين بعد تلاوته هذه الآية بقوله ﴿ والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو

(١) دليل القائلين ط ١ ص ٤٦٦ .

(٢) التروحات الرهيبه ص ٢٦٠ .

ليعلمنكم الله تعالى منه بعذاب ١٠ ، وعلى من يقوم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أمور منها .

١ - أن يكون رفيقاً في دعوته ليكون أدعى إلى قبول دعوته . قال تعالى لموسى عليه السلام حينما أرسله إلى فرعون ﴿ فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى ﴾ .

٢ - وأن يكون مسرراً بابتكاره فلا يعلن ذلك أمام الملأ قال بعض العلماء ، (النصيحة على الملأ فضيحة) وقال الشافعي : « من وعظ أخاه سرّاً فقد نصحه وزانته ، ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه » .

٣ - ألا يكثر في الوعظ والتأنيب لئلا يؤدي ذلك إلى النفرة منه ..

٤ - وأن يكون حليماً صبوراً يتحمل جهل الجاهل وسفهه . ولذا نجد أن لقمان عليه السلام يوصي ابنه فيما قصه الله عز وجل علينا بقوله ﴿ يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور ﴾ .

٥ - وأن يكون على جانب طيب من حسن خلق وقوة الإيمان ، (١١) عالم بما يأمره وينهى عنه ، فإن فاقده الشيء لا يعطيه ، وهداية الغير فرع هداية النفس . قال تعالى : ﴿ تأمرون الناس بالبر وتتسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون ﴾ .

هذا وباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باب عظيم القدر ، جليل الشأن ، بالغ النفع ، شديد الخطر ، به كانت الأمة الرسالية خير أمة أخرجت للناس قال الله عز وجل : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت

(١١) فتح التيمم ص ٢٨٨ .

للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ٤ الآية .
وسبب التقصير فيه غضب الله على اليهود ولعنهم فقال : لعن
الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك
بما عصوا وكاتوا يعتدون كاتوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما
كانوا يفعلون ٤ .

سأؤخذ من الحديث :

- ١ - يجب على المسلم السعى إلى تغيير المنكر .
- ٢ - أن تغيير المنكر يكون تارة باليد وتارة باللسان وتارة بالقلب .
- ٣ - أن تغيير المنكر بحسب الإ استطاعة ، فإن غير المستطاع ينكر
بقلبه .
- ٤ - أن المنكر ما أنكره الشرع .
- ٥ - العمل ثمرة الإيمان .
- ٦ - مجانية من يرتكب المنكر والبعد عنه ، إذا لم يستجب للنصح .
- ٧ - عدم التجسس على الآخرين وانتهاك حرمايتهم إلا عند الضرورة
كفعل الزنا والقتل قيل لعبدالله بن مسعود إن فلانا تظن لحيته
بخرا فقال نهانا الله عن التجسس (١) .
- ٨ - أن دوافع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تارة تكون رجاء
ثواب الله تعالى وتارة خوف العقاب في تركه وتارة الغضب لله
على انتهاك حرمايته ، وتارة النصيحة للمؤمنين والرحمة لهم
ورجاء إيقادهم مما أوقعوا أنفسهم فيه من التعرض لعقوبة الله

(١) جامع العلوم والحكم ص ٢٥١

وغضبه في الدنيا والآخرة وتارة يحمل على إجلال الله وإعظامه
ومحبته ، وأنه أهل أن يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر
فلا يكفر وأن يفتدى .

٩ - أن الأمر بالمعروف لا بد أن يصاحبه الرفق واللين وتجنب الغلظة
والعنف فإن سمع ما يكره لا يغضب فيكون يريد الإلتصار لنفسه
والله تعالى أعلم .

*** ** *

الفيضة والكذب من النفاق

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ :
أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَتْ مُنَافِقًا خَالصًا ، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ
كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْبُتْقَانِ حَتَّى يَدْعَبَهَا ، إِذَا أَوْثَقَ خَانًا ، وَإِذَا حَدَّثَ
كَذِبًا ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدْرًا ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجْرًا ، رواه البخاري ومسلم .

التعريف بالراوي :

هو : عبدالله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هشام القرشي
أسلم قبل أبيه (١) وكان من فضلاء الصحابة وعلماءهم وزعمادهم ،
يصوم النهار ويقوم الليل ، وكان من أكثر الصحابة رواية للحديث
والعلم قال مجاهد رأيت عند عبدالله بن عمرو صحيفة فسألته عنها
فقال هذه الصادقة ، فيها ما سمعت من رسول الله ﷺ ليس بيني
وبينه فيها أحد ، وكان أحد العبادة الفقهاء . وكان واسع الرواية قال
أبو هريرة رضي الله عنه ما أحد أكثر حديثا عن رسول الله ﷺ مني
إلا عبدالله بن عمرو بن العاص فإنه كان يكتب ولا أكتب .

كان مع أبيه إلى أن توفي أبوه بمصر ثم إنتقل إلى الشام إلى أن
توفي يزيد ثم إنتقل إلى مكة ومات بها وقيل مات بالشام وقيل مات
بالطائف وكان قد عمى في آخر عمره . وكانت وفاته سنة ٦٥ هـ .
(٢) رضي الله تعالى عنه

معاني المغردات :

(أربع) مبتدأ وسوغ الإبتداء به وهو نكره لأن التنوين عوض .

(١) طبقات ابن سعد ج١ ص ٢٦١

(٢) التتبعات الذهبية ص ٢٨٥ .

عن المضاف إليه والتقدير أربع خصال

(من كن فيه) من موصوله مبتدأ وكن فيه ، كان واسمها
وخبرها صلة وجملة (كان منافقا) خبر من ، والجملة خبر أربع .
(منافقا) هو من خالف ظاهره باطنه أو من أظهر الخير وأبطن
الشر أو إختلاف السر والعلانية والقول والعمل والمدخل والمخرج .
(خصلة) أى الصفة والخلق بفتح الحاء الفضيلة والرزيلة ،
والمراد منها هنا الرزيلة .

(يدعها) أى يتركها ويقلع عنها .

(إذا أؤتمن خان) المؤتمن عليه محذوف للتعميم والمعنى إذا
اتتمن على مال أو عرض أو سر تصرف فى الأمانة على خلاف الشرع
ـ وإذا ظرف لما يستقبل من الزمان ، والعامل فيه جوابه ، أما شرطه
فهو مضاف إليه .

(وإذا عاهد غدر) مفعول عاهد محذوف للتعميم أيضا .
والغدر ترك الوفاء .

(وإذا خاصم فجر) المخاصمة المجادلة والفجور الميل عن الحق
والفحش فى القول . (١١)

المعنى العام :

يرشد صلوات الله وسلامه عليه إلى ما ينبغى من سلامة
الصلور وحسن الطوبى وإلى أن يساير ظاهر حال المسلم ما يكتفه فى
نفسه ، فيتجنب صفات هى من شأن أهل التناق .

(١١) التعليل الحديث ١٤ ص ٢٧ يتصرف

خيانة الأمانة والكذب فى الحديث وعدم الوفاء بالعهد والفجور
عند المخاصمة ، وما أجمل ما يتحلى به المؤمن من عكس هذه
الخصال ، أداء الأمانة وصدق القول ووفاء العهد والتمسك بالحق
وعزة اللسان عند المخاصمة .

ومن وجدت فيه واحدة من صفات النفاق فقد تخلق بصفة من
صفات المنافقين حتى يدعها . قال تعالى: ﴿ إن الذين يشترون بعهد
الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله
ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم ﴾ . وفى
الصحيحين عن ابن عمر مرفوعاً « لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف
به » . وقانا الله تعالى شر النفاق والمنافقين .

تحليل الحديث ونقطة :

ورد هذا الحديث بروايات مختلفة منها قوله ﷺ آية المنافق
ثلاث « إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » وقد جمع
العلماء بين الحديثين بأن النبى ﷺ ربما أخبر ببعض العلامات للمنافق
فى وقت ثم ببعضها فى وقت آخر .

وقال النووى خصل من مجموع الروایتين خمس خصال ، لأنهما
تواردتا على الكذب فى الحديث والحجائية فى الأمانة ، وزاد الأول
أخلف فى الوعد وزاد الثانى الغدر فى المعاهدة والفجور فى
الخصومة ، وقال العيني : إنها بالنظر إلى الحقيقة ثلاث وإن كانت
بحسب الظاهر خمساً لأن قوله « إذا عاهد غدر » داخل فى قوله «
إذا أؤتمن خان » وقوله « إذا خاصم فجر » يتدرج فى الكذب فى
الحديث .

وخصت هذه الخصال بالذكر لأنها منبهة على ما عداها إذ أصل

الديانة منحصر في ثلاث : القول والفعل والنية ، فتنه على فساد القول بالكذب ، وعلى فساد الفعل بالخيانة . وعلى فساد النية بالخلف ، إذ الخلف المذموم شرعا ما كان مبنيا على العزم وسبق الإصرار بأن اقترن الوعد بالعزم على الخلف ، أما لو كان عازما على الوفاء ، فعرض له مانع أو بدا له رأى ، فهذا لم توجد فيه صفة النفاق ، يشهد لذلك ما رواه الطبرى « إذا وعد وهو يحدث نفسه أنه يخلف » وما رواه أبو داود والترمذى « إذا وعد الرجل أخاه وفى نيته أن يفى له فلا إثم عليه » .

نعم قد توجد هذه الخصال فى المسلم المصدق بقلبه ولسانه ولهذا وجه العلماء قوله « كان منافقا خالصا » .

بتوجيهات كثيرة منها :

- ١ - أن المراد من النفاق نفاق العمل لإتفاق الاعتقاد الذى هو كفر .
- ٢ - وأن الكلام على التشبيه ، أى كان كالمنافق الخالص لا أنه منافق فى الإسلام مبطن للكفر ، فصاحب هذه الخصال شبيه بالمنافق فيها إذ النفاق إظهار ما يبطن خلاقه وسر موجود فى صاحب هذه الخصال .
- ٣ - أو أن هذا فيمن كانت هذه الخصال غالبة عليه وعادة له ، يدل عليه التعبير بإذا فإنها تدل على تكرار الفعل ، والتعبير به « كن فيه » يدل على تمكنها منه .
- ٤ - أو أن الغرض من هذا تحذير من اعتداد هذه الخصال خوفا أن يفضى به إلى النفاق فعلا .

(١) : إجماع النهل الحديث ص ٢٨ ، جامع العلوم والحكم ص ٢٢٥ .

هـ - أو أن المراد النفاق في هذه المحصلة فقط دون غيرها (١).

وقوله في رواية الثلاث (إذا وعد أخلف) يقال وعدته خيرا
ووعدته شرا . فإذا أسقط الفعل قالوا في الخير وعدته ، وفي الشر
أوعدته والمراد بالوعد في الحديث الوعد بالخير ، وأما الشر فيستحب
إخلاقه وقد يجب ما لم يترتب على ترك إنفاذه مفسدة (٢).

وقد أمر الله عز وجل بالأمانة وهي عامة فالأمانة في الصلاة
وفي الصوم وفي الحديث وفي الزدائع أشد قال تعالى : ﴿ إن الله
بأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن
تحكموا بالعدل .. ﴾ الآية وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا
تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون ﴾ .

وقد حث النبي ﷺ على أداء الأمانة فقال « أدّ الأمانة إلى من
اتمّنك عليها » وقال « القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب إلا
الأمانة » ، وقال في حجة الوداع « من كانت عنده أمانة فليؤدها
إلى من ائتمنه عليها » .

قوله (وإذا حدث كذب) الكذب هو ضد الصدق فالصدق هو
مطابقة الخبر للواقع والكذب الاخبار بغير الواقع : قال ﷺ (إياكم
والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور ، وإن الفجور يهدي إلى
النار) وعن أبي هريرة قال (من قال لصبي تعال هاك قمرا ثم لا
يعطيه شيئا فهي كذبه) .

(١) فتح الباري ج ١ ص ٩٠ .

(٢) ص ٥٦ .

قوله (وإذا عاهد غدر) سبق بيانه . وتقول أيضا . . .
 بالعهد أمر الله عز وجل به فقال ﴿ وأوفوا بالعهد إن عهد كان
 مستولا ﴾ وقال تعالى : ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا
 الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا ﴾ ، وقال ﴿ إن
 الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في
 الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولهم عذاب أليم ﴾
 والغدر حرام في كل عهد بين المسلم وغيره ولو كان المعاهد كافرا قال
 عليه الصلاة والسلام (من قتل نفسه معاهدة بغير حقها لم يرح رائحة
 الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما) . وقد أمر الله
 تعالى في كتابه بالوفاء ، بعهد المشركين إذا أقاموا على عهودهم ولم
 ينقضوا منها شيء قال تعالى : ﴿ وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل
 على الله ﴾ ومن أعظم الإثم نقض عهد الإمام على من تابعه ورضى
 به وفي الصحيحين مرفوعا عن أبي هريرة (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
 القيامة ولا يذكىهم ولهم عذاب أليم فذكر منها : ورجل بايع إماما
 لا يبايعه إلا للدنيا ، فإن أعطاه ما يريد وفى له ر'لا لم يف له) .
 ويعزم الغدر في جميع عقود المسلمين سيما بينهم إذا تراضوا
 عليها من المبايعات والمناكحات وغيرها من العقود اللازمة التي يجب
 الوفاء بها وكذلك ما يجب الوفاء به لله عز وجل مما يعاهد العبد ربه
 عليه .

وقوله (وإذا خاسم فجر) المراد بالفجور : الخروج عن الحق
 عمدا حتى يصير الحق باطلا والباطل حقا . وهذا مما يترتب على
 الكذب كما سبق أن بينا في حديث الرسول ﷺ . وقال عليه الصلاة
 والسلام « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » فإذا كان الرجل
 ذا قدرة عند الخصومة سواء كانت خصومته في الدين أو الدنيا على

ذا قدرة عند الخصومة سواء كانت خصومته في الدين أو الدنيا على أن ينتصر للباطل ويخيل للسامع أنه حق ويوهن الحق ويخرجه في صورة الباطل كان ذلك من أقبح المهرمات وأخبث خصال النفاق وفي سنن أبي داود عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من خاصم في باطل وهو يعلمه لم يذل في سخط الله عليه حتى يتزعج » .

والنفاق في اللغة هو من جنس الخداع والمكر وإظهار الخير وإبطان خلافه وهو في الشرع ينقسم إلى قسمين أحدهما النفاق الأكبر وهو أن يظهر الإنسان الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ويبطن ما يناقض ذلك كله أو بعضه . وهذا هو النفاق الذي كان في عهد رسول الله ﷺ ونزل القرآن بدم أهله وتكفيرهم وأخير أن أهله في الدرك الأسفل من النار .

والثاني : النفاق الأصغر : وهو نفاق العمل وهو أن يظهر الإنسان علانية صالحة ويبطن ما يخالف ذلك وأصول هذا النفاق يرجع إلى الخصال المذكورة في هذه الأحاديث فهو يرجع إلى إختلاف السرية والعلانية كما قال الحسن ، وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه . وقال الحسن ما خافه إلا مؤمن ، ولا آمنه إلا منافق . وكان النبي ﷺ يتعوذ من النفاق فكان يقول (اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق) (١) .

ها يوضح من الحديث :

١ - أن النفاق له خصال كما أن الإيمان له شعب .

٢ - الحث على سلامة النية والقول والعمل ..

(١) أخرجه النسائي في مسنده ص ٢٦٤ .

٣ - العبد عن الكذب وخيانة الأمانة ، وخلف الوعد ، وخيانة الأمانة لأنها صفات مذمومة شرعا .

٤ - ذم النفاق والمنافقين ووجوب تجنب خصالهم وصفاتهم .

٥ - الحث على أداء الأمانة والصدق فى القول والمحافظة على العهد والمواثيق والبعد عن الجور عند المخاصمة .

٦ - أن من كانت فيه خصلة من هذه كانت فيه خصلة من النفاق حتى يتركها ، فإن كانت فيه كلها فهو منافق نفاقا تاما .

٧ - أن النفاق العملى مركب من هذه الصفات : الخيانة ، الكذب ، والغدر والفجور .

**** ** ***

جهاد النفس واجب شرعى

عن أبى محمد عبدالله بن عمرو بن العاص - رضى الله عنهما -
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا
جِئْتُ بِهِ .

التعريف بالراوي .

هو أبو محمد عبدالله بن عمرو بن العاص سيق (١).

معانى المغربات :

قوله (لا يؤمن أحدكم) أى لا يكون صادقاً فى إيمانه إيماناً
كاملاً .

قوله (حتى يكون هواه) بالتصريح وهو مصدر هواه أى أحبه
وشرعاً ميل النفس إلى خلاف ما يقتضيه الشرع إلى ما تحبه نفسه
وتميل إليه وتدعو إليه شهواتها ويجمع على أهواء وأما الممدود وهو
ما بين المساء والأرض فجمعه أهويه ، وجمعها قول بعضهم .

سَمِعْتُ الْهَوَاءَ مَعَ الْهَوَى فَمِنْ أَضْلَعَةٍ فَاسْتَلَمَتْ وَسَطَ السَّمَاءِ نَارًا
فَقَصَرَتْ بِالْمَقْطُوعِ بَيْنَ وَصَلِ الْخَلْبِ وَخَرَجَتْ بِالْمَقْصُوعِ فَتَمِيزُ الْخَفَاتِ

قوله (تبعاً لما) أى لجميع ما (جئت به) من الأوامر
والتواهي والغالب أن الهوى لا يطلق إلا على الميل فيدخل فيه الميل
إلى خلاف الحق كما قال تعالى ﴿ ونهى النفس عن الهوى ﴾ . وقد
يطلق على مطلق الميل فيدخل فيه الميل إلى الحق وغيره (٢).

(١) سبق التعريف به فى الحديث الذى قبله من ٨٠ .

(٢) التفرعات الذهبية من ٢٨٦ .

المعنى العام :

هذا الحديث من جوامع كلم النبي ﷺ ففيه بيان لما يجب إن يكون عليه هوى النفس قال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾ وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول في بعض خطبه ومواعظه « أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَشْفَلَنَّكُمْ دُنْيَاكُمْ عَنْ آخِرَتِكُمْ وَلَا تَوَثِّرُوا أَهْوَاءَكُمْ عَلَى طَاعَةِ رَبِّكُمْ » فعلى المؤمن أن يحب ما أمر به ويكره ما نهى عنه . سواء ورد في كتاب الله تعالى أو سنة رسوله ﷺ ومحبة الرسول تابعة لمحبة مرسله . والله أعلم .

فقه الحديث وتحليله :

قوله « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ » المراد ما جئت به من الأوامر والنواهي وغيرها فيجب ما أمر به ويكره ما نهى عنه وقد ورد القرآن بمثل هذا في أكثر من موضع . قال تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُونَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجْعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حِرْجًا مَّا قُضِيَتْ رِيسْرًا تَسْلِيمًا ﴾ وقال تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ .

وذم سببها من كره ما أحبه الله تعالى وأحب ما كرهه الله تعالى . قال تعالى ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ وقال تعالى ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾ .

فالواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحبه الله محبة توجب له الإتيان بما وجب عليه منه ، فإن زادت المحبة حتى أتى بما ندب إليه

منه كان ذلك فضلا ، وأن يكره ما كرهه الله تعالى كراهة توجب له الكف عما حرم عليه منه ، فإن زادت الكراهة حتى أوجبت الكف عما كرهه تنزيها كان فضلا . وقد ورد في الصحيحين عن النبي ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وولده وأهله والناس أجمعين » فلا يكون المؤمن مؤمنا حتى يقدم محبة الرسول على محبة جميع الخلق ، ومحبة الرسول تابعة لمحبة الله تعالى الذي أرسله والمحبة الصحيحة تقتضي المتابعة والموافقة في حب المحبوبات ورفض المكروهات .

قال تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموالٌ اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتمسوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ .

قال أصحاب رسول الله ﷺ « يا رسول الله إنا نحب ربنا حبا شديدا ، فأحب الله أن يجعل لحبه علما فأنزل قوله تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ .

فمن أحب الله ورسوله محبة صادقة من قلبه أوجب له ذلك أن يحب بقلبه ما يحبه الله ورسوله ، ويكره ما يكره الله ورسوله ويرضى ما يرضى الله ورسوله ، ويسخط ما يسخط الله ورسوله وأن يعمل بجوارحه بمقتضى هذا الحب والبغض فإن عمل بجوارحه شيئا يخالف ذلك ، فإن ارتكب ما يكرهه الله ورسوله أو ترك بعض ما يحبه الله ورسوله مع وجوبه والقدرة عليه دل ذلك على نقص محبته ، فعليه أن يتوب من ذلك ويرجع إلى تكميل المحبة الواجبة .

قال يحيى بن معاذ : « ليس بضادق من ادعى محبة الله ولم

يحفظ حدوده قال بعضهم :

تمسكوا بالله وأنت ترجع إليه هذا لعمري فتح القياس تنبيه

لو كان فيه صاحبها لأطعته إن المذهب لمن يتبعه مطيع

فجميع المعاصي إنما تنشأ من تقديم هوى النفس على محبة الله ورسوله ، وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى قال تعالى : ﴿ فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ﴾ . وكذلك البدع إنما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع .

ومحبة الأشخاص الواجب فيه أن يكون تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ ولهذا كان من علامات وجود حلاوة الإيمان أن يحب المرء لا يحبه إلا لله . وتحريم موالاة أعداء الله وما يكرهه الله تعالى وبهنا يكون الدين كله لله ، ومن أحب الله ، وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الإيمان وما كان لغير ذلك كان نقصاً في إيمانه الواجب فيجب عليه التوبة (١) .

ها يؤخذ من الحديث :

١ - على المسلم أن يكون في نيته وأقواله وأفعاله موافقاً لكتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ .

٢ - الإعراض عن موافقة كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ وسلم كفر ونسق .

٣ - أن جهاد النفس واجب على المسلم حتى تستقيم على الصراط المستقيم ، والبعد عما يخالف محبة الله ورسوله .

(١) جامع العلوم والحكم بصرف من ٤١٧

٤ - أن المسلم إذا وقع في خطأ فعليه أن يسارع بالتوبة إلى الله تعالى فكل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون .

٥ - محبة الله ورسوله بإتباع الكتاب والسنة دليل على الإيمان ،
وتقديم رضى الله وتقديم رضى رسوله على رضى الخلق
أجمعين .

**** ** ***

مكارم الأخلاق والعلاقات الإنسانية

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « لَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابُرُوا ، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا . الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَكْذِبُهُ ، وَلَا يَحْقِرُهُ ، التَّقْوَى هَهُنَا ، وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَيَجَسِبُ أَمْرًا مِنْ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ » (١)

التعريف بالرواية :

أبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر الروسى (٢).

معانى المفردات :

(لا تحاسدوا) أصله تتحاسدوا بتاء بين حذف إحدى الحاءين تحفينا والحسد لغة وشرعا تمنى زوال نعمة المحسود ويخالف الغبطة : فإنما هى تمنى مثل تلك النعمة مع بقائها لصاحبها..

(لا تناجشوا) النجش لغة : إثارة الشئ بالمكر والحيلة والخنا (٣) . وأصله الإرتفاع والزيادة واصطلاحا الزيادة فى السلعة لا رغبة فيها بل لينخدع غيره سواء كان بالإتفاق مع صاحب السلعة أولا

(لا تباغضوا) المراد بالبغض : النفرة عن الشئ لمعنى فيه مستقبح وتوافقه الكراهة ثم هو بين إثنين ، إما من جانبها أو من

(١) رواه مسلم فى صحيحه وأحمد فى مستدركه .

(٢) سبق التعريف به فى الحديث التاسع ص ٦٠ .

(٣) دليل القالين ج ٢ ص ٢٠ .

جانب أحدهما .

(ولا تدابروا) قال المازرى : معنى التدابر المعداد يقول دابرته أى عاديته (١١) .

(ولا يظلمه) الظلم هو تجاوز الحد .

(ولا يخذله) أى لا يترك تصرفه المشروعة سيما مع الإحتياج والإضطراب .

(ولا يحقره) أى لا يستصغر شأنه ويضع من قدره .

المعنى العام :

هذا الحديث له طابع خاص بين الأحاديث السابقة فهو ينظم العلاقات الإجتماعية ، إذ يحتوى على آداب ضرورية لقوام المجتمع حتى يكون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى كما شبه النبى ﷺ ما يجب أن يكون عليه المجتمع الإسلامى فى توادده وتراحده وتعاطفه .

فبحق الله عز وجل يسقط بالتوبة والرجوع إليه والإقلاع عن المعصية أما حق العبد فإنه لا يسقط إلا بالاستحلال منه وأداءه ورد المطالب إلى أصحابها وإلا فهو معلق فى عنق صاحبه إلى يوم القيامة .

فالنبي ﷺ ينهى عند الحسد والمكر والخداع والتباغض بين المسلمين والتدابر فيما بينهم والبعد عن الظلم ونصرة المسلم لأخيه المسلم والبعد عن إحتقاره لأى سبب من الأسباب . فيقول (كونوا عباد الله إخوانا) . قال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ .

(١١) فتح البارى ج ١٠ ص ٤٨٢ .

قوله (لا تحاسدوا) الحسد تمنى الشخص زوال النعمة عن مستحق لها أعم من أن يسعى في ذلك ألا ، فإن سعى كان باغيا ، وإن لم يسع في ذلك ولا أظهره ولا تسبب في تأكيد الكراهة التي نهى الله المسلم عنها في حق المسلم نظر : فإن كان المانع له من ذلك العجز بحيث لو تمكن لفعل فهذا مأزور ، وإن كان المانع له من ذلك التقوى فقد يعذر لأنه لا يستطيع دفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدتها أن لا يعمل بها ولا يعزم على العمل بها ، وقد روى عن اسماعيل بن أمية مرفوعا « ثلاث لا يسلم منها أحد : الطيرة والظن والحسد قيل : فما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال إذا تطيرت فلا ترجع ، وإذا ظننت فلا تتحقق ، وإذا حسدت فلا تبغ » (١١) .

وقد وصف الله اليهود بالحسد في مواضع من كتابه كقوله تعالى ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبعة لهم الحق ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضل ﴾ .

روى أبى هريرة عن النبي ﷺ أنه قال (إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أو قال العشب) (١٢) .

أما الحسد المباح فهو بمعنى الغبطة وفيه يقول الرسول ﷺ « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آتاء الليل وأطراف النهار ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاء الليل وآتاء النهار » وهذه هي الغبطة كما سبق وسماه حسدا من باب الاستعارة .

(١١) فتح الباري ج ١ ص ٤٨٢

(١٢) رواه أبو داود

وقد أجمع الناس من المتشرعين وغيرهم على حرمة الحسد وقبحه . (١) إذله كان بمعنى تمنى زوال نعمة الغير سواء تمنى إنتقالها إليه أم لا . وقد أمر الله تعالى بالإستعاذة من شر الحسد ، وقال منصور الفقيه .

ألا قلل لمن ظله لك حاسدا أنتدح غلغ من أسأت اللطيف
أسأت غلغ الله فغ غلغمه إذا أنت لم توضع لك ما وهب

قوله (ولا تناجشوا) النجش بفتح وسكون هو أن يمدح السلعة ليروجها ويزيد في الثمن ولا يريد شراءها ليغتر بذلك غيره وهذا ضرب من الخديعة فمن نجش فقد عصي (٢) .

قال محمد بن علان : « لا تناجشوا » أى لا ينجش بعضكم على بعض بأن يزيد فى السلعة لا لرغبة فيها بل ليخدع غيره وهو حرام إجماعا على العالم بالنهى سواء كان بمواطاة البائع أم لا ، لأنه غش وخداع وهما محرمان ، ولأنه ترك للأصح الواجب ، ويصح تفسير النجش هنا بما هو أعم من ذلك لأن النجش لغة إثارة الشىء بالمكر والحيلة والخداع فالمعنى لا تتخادعوا ولا يعامل بعضكم بعضا بالمكر والإحتيال وإيصال الأذى إليه قال تعالى : ﴿ ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله ﴾ .

فيدخل فيه على هذا جميع أنواع المعاملات بالغش ونحوه كتحليل عيب وكتمه وخلط جيد برديء ويجوز المكر بمن يحل أذاه وهو الحرى ومن ثم قال ﷺ (الحرب خدعة) .

(١) دليل القالين ج ٢ ص ١٩ .

(٢) سبل السلام ج ٢ ص ٤٨٢ .

قوله (ولا تباغضوا) أى لا يبغض بعضكم بعضا ، وهو لغير الله تعالى حرام وهو مجمل الحديث . وقد إمتن الله تعالى بالآلفة على عباده لكونها من أعظم النعم فقال « وأذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء ، فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا » .

وقال ﷺ « من أحب الله وأبغض لله فقد استكمل الإيمان » فقد نهى النبي ﷺ المسلمين عن التباغض بينهم فى غير الله تعالى بل على أهواء النفوس فإن المسلمين جعلهم الله إخوة ، والإخوة يتحابون بينهم ولا يتبغضون قال النبي ﷺ « والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم : أفشوا السلام بينكم » (١) .

وقد حرم الله على المؤمنين ما يوقع بينهم العداوة والبغضاء ، قال تعالى : ﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ﴾ . وقال تعالى ﴿ هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ... ﴾ ولهذا المعنى حرم المشى بالنميمة لما فيها من إيقاع العداوة والبغضاء .

قوله (ولا تدابروا) قال أبو عبيدة : التدابر المصارمة والهجران مأخوذ من أن يولى الرجل صاحبه دبره ويعرض عنه بوجهه وهو التقاطع . (٢) عن أبى أيوب عن النبي ﷺ قال « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذى

(١) أخرجه مسلم .

(٢) جامع العزم والحكم ص ٢٥٨ .

يبدأ السلام (١١) وهذا فى المتقاطع للأمور الدنيوية . فأما لأجل الدين فتجاوز الزيادة على الثلاثة ، نص عليه الإمام أحمد واستدلوا بقصة الثلاثة الذين خلفوا وأمر النبى ﷺ بهجرانهم لما خاف منهم النفاق ، وفى معنى التداير المجادلة والإستتار .

قوله (ولا يبيع بعضكم على بيع بعض) صورته : أن يبيع أخوه شيئاً فيأمر المشتري بالفسخ لبيعه مثله أو أحسن منه بأقل من ثمن ذلك والشراء على الشراء حرام : بأن يأمر البائع بالفسخ ليشتره منه بأعلى ثمن (١٢) . والنهى فى الحديث نهى تحريم (١٣) وقيل للتنزيه .

قوله ﴿ وكونوا عباد الله إخوانا ﴾ عباد الله منادى مضاف أى يا عباد الله فحذف حرف النداء (إخوانا) خبر كان . وهذه الجملة كالتعليل لما قبلها كأنه قال إذا تركتم التحاسد وما ذكر بعده كنتم إخوانا وإلا كنتم أعداء ومعنى كونوا إخوانا أى تعاطوا أسباب المودة وأكتسبوا ما يصبحون به إخوانا من الأمور المقتضية لذلك كابتداء السلام ورده وعبادة المريض وإجابة الدعوى ونحو ذلك .

وفى قوله (عباد الله) إشارة إلى أنكم عبيد الله فاجعلوا ذلك أساساً للإخوة قال القرطبى . المعنى كونوا كإخوان النسب فى الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والنصيحة والمعاونة (١٤) .

قوله (المسلم أخو المسلم) لأنه يجمعهما دين واحد هو الإسلام ، فأشبهها الأخوين المجتمعين فى ولادة من صلب أو رحم أو منهما ، بل

(١) أخرجه البخارى ومسلم .

(٢) جامع العوم والحكم ص ٢٥٨ .

(٣) دليل القالين ج ٢ ص ٢٠ .

(٤) جامع العلوم والحكم .

الأخوة الدينية أعظم من أخوة النسب الحقيقية لأن ثمرة هذه دنيوية
وثمره تلك أخروية . قال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ .

فإذا كان المؤمنون إخوة أمروا فيما بينهم بما يوجب تآلف القلوب
واجتماعها ، ونهوا عما يوجب تنافر القلوب واختلافها ، وهذا من
ذاك . وأيضاً فإن الأخ من شأته أن يوصل لأخيه النفع ويكف عنه
الضرر

قوله (ألا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره) معنى هذه
الجملة أن من حق الإسلام وأخوته أن لا يظلم المسلم أخاه المسلم ولا
يخذله ولا يكذبه ولا يحقره . فالإسلام له حقوق يجمعها قوله ﷺ
(لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه) وتخصص ذلك
بالمسلم لمزيد حرمة لا لإختصاصه به من كل وجه .

قوله (التقوى ها هنا ويشير إلى صلاته ثلاث مرات) أى محل
مادتها من الخوف الحاصل عليها القلب الذى هو عند الصدر قال ﷺ
(إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى
قلوبكم) (١) .

أى أن الأعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى ، وإنما تحصل بما
يقع فى القلب من عظيم خشية الله ومراقبته ، فمن ثم كان نظر الله
بمعنى مجازاته وثوابه على ما فى القلب من خير ومن شر دون الصور
الظاهرة .

وفى هذه العبارة إشارة إلى أن كرم الخلق عند الله بالتقوى قريب
من يحقره الناس لضعفه وقلة حظه من الدنيا هو أعظم عند الله تعالى
من له قلة فى الدنيا قال تعالى ﴿ إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ .

(١) لفرجه مسلم .

قوله (بحسب إمرئ ، ، الشر) أى كافيه منه (أن يحقر أخاه المسلم) المعنى أن الله تعالى خلقه وكرمه فاحتقاره إحتقار لما عظمه الله وشرفه وهو من أعظم الذنوب والجرائم . قال عليه السلام (لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر) .

قوله (كل المسلم على المسلم حرام) أى أن المسلم معتصم بحرمة الإسلام ممتنع به ممن أراده . قوله (دمه) بدل بعض من كل ، المراد به نفسه بأن يتعرض لها بقتل أو أطرافها بالقطع . (ماله) بأن يغصب أو يخاف فيه (وعرضه) موضع المدح فيه بأن ينتهك بالسب والغيبة والبهت .

وقد جعلت هذه الثلاث كل المسلم وحقيقته لشدة اضطواره إليها ، أما الدم فلأن به حياته ومادته المال فهو مادة الحياة ، والعرض به قيام صورته المعنوية . انتصر عليها لأن ما سواها فرع عنها وراجع إليها ، لأنها إذا قامت الصورة الحسية والمعنوية فلا حاجة إلى غير ذلك وقيامها بتلك الثلاثة لا غير . ولكون حرمتها هى الأصل لم يحتج إلى تقييدها بما إذا لم يعرض ما يبيعها شرعا كالقتل قوداً وأخذ مال المرتد فينا وتقييع المسلم تعذيرا ونحو ذلك . والله تعالى أعلم .

فما يؤخذ من الحديث :

- ١ - النهى عن التحاسد والخداع بالقول أو بالفعل .
- ٢ - النهى عن التقاطع بين المسلمين والهجران .
- ٣ - أن من حق الإسلام وأخوته ألا يظلم المسلم أخاه ويخذله فى موضع النصرة ولا يكذبه ولا يحقره .
- ٤ - إحتقار المسلم والتكبر عليه فيه شر مستطير .

- ٥ - أن الله تعالى حرم دم المسلم وماله وعرضه .
- ٦ - حث النبي ﷺ على ترك كل ما يؤثر في ترابط المجتمع الإسلامي وقوته . فالشريعة الإسلامية هي أخلاق ومعاملة .
- ٧ - الحث على التمسك بمكارم الأخلاق قال ﷺ « إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .
- ٨ - الحث على كل صفة تعمل على دوام المحبة بين المسلمين .
- ٩ - أن التقوى محلها القلب لا يعلمها سوى الله عز وجل فيجازى عليها . والله أعلى وأعلم .

•
** ** *

مكانة العلم والحديث على طلبه

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَذَكَّرُونَ بَيْنَهُمْ إِلَّا تَزَكَّتْ عَلَيْهِمُ السُّكُونَةُ ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ ، وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ » (١).

التعريف بالراوي ،

أبي هريرة : هو عبدالرحمن بن صخر الدوسي (٢).

معاني المفردات :

(من نفس) أى أزال وكشف وفرج من تنفيس الخناق أى إرخاؤه حتى يأخذ له نفسا .

قوله (كربة) الكربة هى الشدة العظيمة التى توقع صاحبها فى الكرب ، فهى ما أهم النفس وغم القلب لأن الكربة تقارب أن تزهق النفس كأنها لشدة غمها عطلت مجال التنفس منه .

(ومن يسر على معسر) الاعسار هو الضيق والشدة . (وما اجتمع قوم فى بيت) المراد بالبيت هنا المسجد (ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما) يلتمس أى يطلب .

(١) رواه مسلم بهذا اللفظ .

(٢) سبق التعريف به فى الحديث التاسع من ٦٠ .

(يتلون) أى يترؤن (كتاب الله) أى القرآن لتبادره إلى الأذهان وأضيف إلى الله تعالى لأنه منزل من عنده معجزة لنبيه ﷺ قوله (ويتدارسونه بينهم) أى يقرأ هذا شيئاً ويقرأ الآخر عين ما قراه صاحبه هذه المدارس الفضلى التى وردك من فعله مع جبريل ﷺ فى حديث (كان جبريل يدارسه القرآن) (١) .

قوله ﴿ إلا نزلت عليهم السكينة ﴾ السكينة هى فاعله من السكون والمراد بها هنا الحالة التى يطمئن بها القلب . وقيل السكينة اسم ملك ينزل فى قلب المؤمن بأمر بالخير . وقيل إنها الرحمة والوقار والسكون والخشية وغير ذلك .

قوله ﴿ وغشيتهم الرحمة ﴾ أى غشيتهم وأحاطت بهم من كل جانب والمراد بالرحمة غايتها من الإحسان والفضل والإمتنان .

قوله (وحفتهم الملائكة) أى أحاطت بهم ملائكة الرحمة والبركة أو الملائكة الملتصقون للذكر ووجودهم أيضاً فضل ورحمة من الله تعالى وقوله (وذكرهم الله فيمن عنده) أى أثنى عليهم أو أثبتهم فيمن عنده من الأنبياء والملائكة فالإد بالعندية عندية الشرف والمكانة . وقوله (أبطأ) البطء تقيض السرعة والمراد قصر (به علمه) أو آخره عمله (لم يسرع به نسبه) أى لم ينفعه شرف نسبه.

المعنى العام :

عرفنا من الحديث السابق أن النبى ﷺ يحث دائماً على ترابط المجتمع الإسلامى ويدل على أسباب هذا الترابط وما يقوى به المجتمع الإسلامى ، ففى هذا الحديث نبحث على التكافل الاجتماعى ، فلا بد

(١) دليل القالين ج ٢ ص ٢٦ .

أن يقدم المسلم يد العون لأخيه المسلم وينتشله مما يقع فيه من كرب وضيق ، وهذا له شأنه عند الله تعالى يوم القيامة .

قال ﷺ (من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته) (١) ثم يدع النبي ﷺ المسلم إلى الإهتمام بالعلم لأنه طريق لدخول الجنة ، وكان أول ما نزل على النبي عليه الصلاة والسلام قوله تعالى ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) .

وها هو عليه الصلاة والسلام يبين أثر مجلس العلم فما من قوم يجتمعون في بيت من بيوت الله تعالى إلا كان ذكرهم في الملأ الأعلى فتنزل عليهم السكينة وتغشاهم الرحمة وتحف بهم ملائكة الرحمة . فهم القوم لا يشقى بهم جليسهم .

فقه الحديث وتحليله :

قوله (من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا) المعنى من أزال بنفسه أو ماله أو جاهه أو دعاء يظهر الغيب عن أخيه المؤمن شدة من شدائد الدنيا كان له مثل ذلك عند الله تعالى يوم القيامة فقد قال عليه الصلاة والسلام (من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) فهذا يرجع إلى أن الجزاء من جنس العمل . وقد تكاثرت النصوص بهذا المعنى كقوله ﷺ « إنما يرحم الله من عباده الرحماء » وقوله « إن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا » فجزاء التنفيس التنفيس ، وجزاء التفريج التفريج (٢) .

(١) دليل القائلين ج ٢ ص ٣٦ .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم .

وأثر المؤمن بالذكر لمزيد شرفه وحرمة فالثواب فيما يفعل معه
من الإحسان أكد .

فإن قيل قال الله تعالى : ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴾
وهذا الحديث يدل على أن الحسنة قوبلت بمثلها ؟ فالجواب مسن
وجيه :

الأول : أنه مفهوم عدد وهو لا يفيد حصرا بمعنى أنه يمنع التقيص
ولا يمنع الزيادة .

الثاني : أن كل كربة من كرب يوم القيامة تشتمل على أهوال كثيرة
وأحوال صعبة ومخاوف جمّة وتلك الأحوال إما عشرة أو
تزيد عليها .

قوله (ومن يستر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة)
والتيسير يكون بإبراء أو بهبة أو صدقة أو نظرة إلى ميسرة أو نحو
ذلك بأن يكون واسطة في ذلك : والمعسر من عليه دين وتعسر عليه
أداؤه من العسر ضد الضيق والشدة .

أما تيسير الله تعالى على من قام بذنوبه في أمور ومطالبه
في الدنيا والآخرة ، وهذا يدل على أن الإعسار قد يحدث للفرد في
الآخرة وقد وصف الله تعالى يوم القيامة بأنه يوم عسير وأنه على
الكافرين غير يسير فدل على أن يسره على غيرهم قال تعالى : ﴿
فإذا تفرقوا فليدعوا يومئذ يوم عسير ، على الكافرين غير
يسير ﴾ (١) .

والتيسير على المعسر في الدنيا من جهة المال يكون بأحد

(١) سورة القيامة آية ٨. ٩. ١٠ .

أمرين : إما بإنظاره إلى الميسرة وذلك واجب كما قال تعالى : ﴿ وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ﴾ (١) . وتارة يكون بالوضع عنه إن كان غريبا وإلا فبإعطائه ما يزول به إعساره وكلاهما له فضل عظيم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « كان تاجرا يداين الناس فإذا رأى معسرا قال لصبيانه وتجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فتجاوز الله عنه » (٢) . وفي رواية قال تعالى : ﴿ نحن أحق بذلك تجاوزوا عنه ﴾ .

قوله : ﴿ ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة ﴾ . المعنى أي ستر عورته الحسية والمعنوية فالحسية بأن يرى عورة شخص بادية لعدم وجود ما يسترها به والمعنوية بإعانتته على ستر دينه كأن يكون محتاجا لنكاح فيستوسل له بالتزويج أو الكسب أو يتوسل له في بضاعة يتجر فيها أو نحو ذلك .

وفي قوله (ومن ستر مسلما) أي ستر بدنه باللباس أو عيوبه لعدم الغيبة والدفاع عن معاييه مما يسلم به عرض مسلم من الطعن والغية والذم .

قال ابن رجب واعلم أن الناس على صوبين :

أحدهما : من كان مستورا لا يعرف بشيء من المعاصي فإذا وقعت منه حقوة أو زلة فإياه لا يجوز هتكها ولا كشفها ولا التحدث بها لأن ذلك غيبة محرمة قال تعالى : ﴿ إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة ﴾ . ومثل هذا لو أخذ بجريمته ولم يبلغ الإمام فإنه يشفع له حتى لا يبلغ الإمام

(١) سورة

(٢) رواه البخاري ومسلم والنسائي .

روى عن عائشة أن النبي ﷺ قال : « أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم » (١)

والثانى : من كان مشتهرا بالمعاصى معلنا بها ولا يبالي بما ارتكب منها ، ولا بما قيل له فهذا هو الفاجر المعلن ، وليس له غيبة ، كما نص على ذلك الحسن البصرى وغيره . ومثل هذا لا بأس بالبحث عن أمره لتقام عليه الحدود ، ومثل هذا لا يشفع له إذا أخذ ولو لم يبلغ السلطان بل يترك حتى يقام عليه الحد ليكشف ستره ويرتدع به أمثاله . قال مالك : من لم يعرف منه أذى الناس وإنما كانت منه زلة فلا بأس أن يشفع له ما لم يبلغ الإمام ، وأما من عرف بشر أو فساد فلا أحب أن يشفع له أحد ولكن يترك حتى يقام عليه الحد حكاية ابن المنذر وغيره (٢).

وقوله ﷺ فى الكربة (نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة) ولم يقل من كرب الدنيا والآخرة كما ورد فى التيسير والستر ؟ وجه ذلك أن الكرب هى الشدائد العظيمة ، وليس كل أحد يحصل له ذلك فى الدنيا بخلاف الإعسار والعورات المحتاجة إلى الستر ، فإن أحد لا يكاد يخلو من ذلك ولو بتعسر الحاجات المهمة . وقيل لأن كرب الدنيا بالنسبة إلى كرب الآخرة كلا شىء فادخر الله جزاء تنفيس الكرب عنده لينفص به كرب الآخرة .

وبدل على ذلك قول النبي ﷺ « يجمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد ، فيسمعهم الداعى وينفذهم البصر وتدنو الشمس منهم ، فيبلغ الناس من الكرب والغم ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فيقول الناس بعضهم لبعض : ألا ترون ما بلغكم ؟ ألا تتظرون من يشفع

(١) أخرجه العلوم والحكم بتصرف ص ٣٦٨ .

(٢) جامع العلوم والحكم بتصرف ص ٣٦٨ .

لكم عند ربكم ، وذكر حديث الشفاعة (١).

هذا وقد كثرت النصوص في ستر المسلم عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ، ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حت يفضحه بها في بيته (١).

قوله « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة » والمراد بسلوك الطريق لإلتماس العلم إما الطريق الحقيقي وهو المشى بالأقدام إلى مجلس العلماء ويدخل فيه سلوك الطرق المعنوية المؤدية إلى حصول العلم مثل حفظه ومدارسه ومذاكرته ومطالعاته وكتابته والتفهم له ، ونحو ذلك من الطرق المعنوية التي يتوصل بها إلى العلم .

والعلم هنا ذكر على الإطلاق فهو وإن كان ينصرف بالدرجة الأولى إلى العلوم الشرعية - إلا أن الشريعة الإسلامية لا تمنع من الاستفادة من أنواع العلوم الأخرى الدينية فنأخذ ما هو نافع ونترك ما هو ضار بمعنى أدق فإننا نأخذ ما وافق الكتاب الكريم والسنة النبوية الشريفة ، ونضرب بما خالفهما عرض الحائط .

وقوله (سهل الله له به طريقا إلى الجنة) ففي معناها عدة أقوال : منها أن الله تعالى يسهل له العلم الذي طلبه وسلك طريقه ويسره عليه ، فإن العلم طريق يوصل إلى الجنة . ومنها : أن الله تعالى ييسر لطالب العلم إذا قصد بطلبه وجه الله تعالى والإنتفاع به

(١) جامع العلوم والحكم ص ٣٦٦ وقال خريز - أي البخاري ومسلم - من حديث أبي هريرة وخريزاه من حديث عائشة عن النبي ﷺ .

(١) أخرجه ابن ماجه .

والعمل بمقتضاه فيكون سببا لهدياته ولدخول الجنة بذلك ، ومنها : أن الله تعالى قد ييسر لطالب العلم علوما ينتفع بها وتكون موصلة إلى الجنة . قال تعالى ﴿ والذين إهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ﴾ ومنها : تسهيل طريق الجنة وهو الصراط وما قبله وما بعده من الأهوال فييسر ذلك ، ومنها أنه يجازيه على طلبه وتحصيله بتسهيل دخول الجنة بأن لا يرى من مشاق الموقف ما لا يراه غيره قال الصديقي وهذا أقرب لظاهر الحديث .

وهذا يؤذن بعظيم فضل السعى في طلب العلم ويلزم منه عظم فضل الإشتغال به . قال تعالى : ﴿ هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ وقال ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام . ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ وعن أنس عن النبي ﷺ قال « إن مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء يهتدى بها في ظلمات البر والبحر » (١).

قال الإمام النووي : واعلم أن هذا الحديث له شرائط منها : العمل بما يعلمه وقال أنس رضي الله عنه : العلماء همتهم الرعاية والسفهاء همتهم الرواية قال الشاعر :

مواظظ الواظظ لن تقبله	تتبع يهيم قلبه أولا
يا قور من اظلم من واظظ	خالف ما قد قاله فغ المـ
اظهر بين الفلق افسانه	وخالف الرحمن لما فلا

(١) مستند الإمام أحمد .

ومن شرائطه : نشره . قال الله تعالى ﴿ فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ (١)

ومن شرائطه : ترك المباهاة والمباراة روى عن النبي ﷺ (أنه قال : من طلب العلم لأربعة دخل النار : ليباهي به العلماء أو يماري به السفهاء أو يأخذ به الأموال أو يصرف به وجوه الناس إليه) (٢).

ومن شرائطه : الإحتساب إليه في نشره وترك البخل به قال الله تعالى : ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً ﴾ (٣).

ومن شرائطه : ترك الأتفة من قول لا أدري . قال ﷺ وسلم في علو مرتبته لما سئل عن الساعة « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل » (٤) وسئل عن الروح فقَالَ « لا أدري » .

ومن شرائطه : التواضع قال تعالى ﴿ وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » (٥)

ومن شرائطه : إحتمال الأذى في بذل النصيحة والإقتداء بالسلف الصالح في ذلك قال الله تعالى « وإنه عن المنكر واصبر على ما أصابك » (٦) وقال ﷺ « ما أودى

(١) سورة التوبة .

(٢) رواه ابن ماجه .

(٣) سورة الأعراف .

(٤) البخاري ومسلم .

(٥) سورة الفرقان .

(٦) سورة لقمان .

نبي مثل ما أوديت « (١) .

ومن شرائطه : أن يقصد بعلمه من كان أحوج إلى التعليم كما يقصد بالصدقة بالمال الأحوج فالأحوج ، فمن أحيا جاهلا بتعليم أحيا الناس جميعا (٢) .

وقوله « وما أجمع قوم في بيت من بيوت الله بتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده » . في هذه الجملة بيان لمكانة قراءة كتاب الله تعالى وتدارسه بفهم معانيه وإدراك مراميها ، فنزل على المجتمعين . لذلك من الله تعالى ما يطمن به القلب وتسكن له النفس ، ويضفي الوقار والهيبة ويبعث الخشية والخشوع في أنفسهم ، ويزدادون إيمانا على إيمانهم قال تعالى ﴿ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ .

كما أن الله عز وجل يعصمهم برحمته والمراد غايتها من الإحسان والفضل والإماتان والرضوان منه تبارك وتعالى .

وفي قوله (حفتهم الملائكة) فيها رعاية من الله عز وجل لجالس الذكر فهم الملائكة الملتصقون للذكر ، أو ملائكة الرحمة والبركة إلى السماء الدنيا كما في رواية للصحيحين (٣) . وهذا فيه تعظيم للمذكور وإعظاما للذاكر على غاية من القرب والمواصلة . بحيث لا يدعون للشيطان فرجة يتوصل منها للذاكر .

وفي الحديث مكرمة وشرف لا مزيد عليه وهو قوله (وذكرهم الله فيمن عنده) فقد أعلی ذكرهم بذكرهم مع الأنبياء والملائكة ،

(١) رواه أبو الفتح في الحلية .

(٢) شرح متن الأربعين النووية بتصرف ص ١١٧

(٣) دليل الفالحين ج ٢ ص ٣٧ .

فقاله عز وجل يباهى بهم الملائكة ، وذكر الله عز وجل لعباده رحمة
وفضلاً وثناء عليهم وقبولاً لأعمالهم ، ورفعاً لشأنهم ، وكفى بذكر
الله شرفاً ذكر الله العبد في الملأ الأعلى .

قوله (ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه) معناه أن العمل
هو الذي يبلغ بالعبد درجات الآخرة لأن المسارعة إلى السعادة إنما هي
بالأعمال لا بالأحساب قال الشاعر :

وما أفقر بالعظم الرميح وإنما ففكر الحق يفتح الفأس بنفسه
وقال الله عز وجل : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ . صدق الله
العظيم .

ما يتخذ من الحديث :

١ - من نفس أو فرج عن مؤمن شدة من شدائد الدنيا فرج الله عنه
شدة من شدائد الآخرة ، فيختم له بخير ، لأن ذلك من أفضل
الأعمال .

٢ - من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة قال تعالى
﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ .

٣ - من ستر مسلماً فلم يظهر أمره للناس بعد أن رآه على معصيته
أو فعل قبيح ، ستره الله في الدنيا والآخرة ، فيستحب ستر
المسلم إذا لم يعرف بالأذى والفساد .

٤ - من دخل طريق العلم ابتغاء وجه الله تعالى سهل الله له به طريقاً
إلى الجنة ، فيستحب المشي في طلب العلم ، وكانت الرحلة قديماً
أساساً في طلب العلم .

٥ - الجلوس لمدرسة القرآن - وخاصة في بيت الله تعالى - يجلب

الطمأنينة ، والعناية الربانية والمغفرة ، فيسن مجالسة العلماء ،
وملازمتهم فمن جالس العلماء وقر ومن جالس الجهلاء حقر .

٦ - في الحديث بيان لعظم فضل السعى في طلب العلم . ويلزم منه
عظم فضل الإشتغال به . قال عليه السلام : « خيركم من تعلم القرآن
وعلمه » .

٧ - أن من قصر في عمله لم ينفعه عند الله عز وجل حسبه ونسبه
قال تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » وقال تعالى « وكل
إنسان أزمانه طائر في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه
منشورا إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » من اهتدى
فإنما يهتدى لنفسه . ومن ضل فإنما يضل عليها ولا تضر وازرة
وزر أخرى ، وقال تعالى : « كل امرئ بما كسب رهين » .

٨ - في الحديث بيان لدى حرص النبي عليه السلام على سلامة المجتمع
الإسلامي وترايط المسلمين حتى يصبحوا كالبنيان المرصوص بشد
بعضه بعضا .

٩ - في الحديث حث على العلم وإن كان المراد به في الحديث العلوم
الشرعية فغيره من العلوم الدنيوية أيضا مطلوب لمنفعة المجتمع
الإسلامي ، وللجهاد في سبيل الله تعالى قال تبارك وتعالى :
« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به
عدو الله عدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم » .

**** ** ***

وآخر كلامه أن الحمد لله رب العالمين

وما توفيقه إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

**** ** ***

حق الجار والوصية به

(١) روى مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : **« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليسكت »** (١) .

أبو هريرة رضي الله عنه تقدم التعريف به

الأبحاث العربية

(من كان يؤمن بالله) المراد بالإيمان الإيمان الكامل وهو الاعتقاد بالقلب أنه لا إله إلا الله وأن الله تعالى متصف بكل كمال يليق بجلاله ومنزها عن كل نق لا يليق به جل وعلا ، وأنه تعالى أرسل رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وانقادت جوارحه لما اعتقده ، ونطق به ففعلت الخير ، واجتنبت الشر والإثم

(اليوم الآخر) هو يوم القيامة . وأوله من وقت الحشر ، إلي أن يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار .

وسمى باليوم الآخر ، لأنه متصل بأخر أيام الدنيا ، وسمى بيوم القيامة لقيام الناس من قبورهم ، وقيامهم بين يدي خالقهم ، وقيام الحجة لهم أو عليهم .

(فلا يؤذى جاره) بإثبات الياء في يؤذى على أن لانافية والمبتدأ مقدر قبله والأصل فهو لا يؤذى جاره أى هذا شأنه .

ويجوز أن تكون ناهية ، وتكون الياء للإشباع ، وإثباتها على أنه خبر يراد به النهي فيكون أبلغ ومنه قوله تعالى (لاتضار والدته بولدها) على قراءة الرقع أو قوله ﷺ (لا يبيع بعضكم على بيع بعض) ونظائره كثيرة (٢) .

(١) البخارى : كتاب الأبب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره فتح ٤٦/١٠

ومسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب ألحث على إكرام الجار والضيف ... إلخ ١٨/٢

(٢) شرح النووي ٢٠/٢

(ضيفه) الضيف يطلق علي الواحد والجمع والذكر والأنثى ، ويجمع على أضياف وضيوف وضيفان ، ويقال : أضيفته إذا أنزلته بك ضيفا ، وضيفته وتضيفته إذا نزلت عليه ضيفا وتضيفني إذا أنزلني (١) .

(فليقل) اللام في فليقل وفي فليكرم للأمر (أو ليسكت) ولام الأمر ساك ، وفي ليسكت مكسورة.

الشرح والبيان

اشتمل الحديث على ثلاثة أمور من خصال الإيمان التي تجمع مكارم الأخلاق القولية والفعلية.

الأول : إكرام الجار الثاني : إكرام الضيف

الثالث : قول الخير والصمت عما عداه.

وذلك لأن أعمال الإيمان تارة تتعلق بحقوق الله كأداء الواجبات وترك المحرمات ، ومن ذلك قول الحق والصمت عن غيره ، وتارة تتعلق بحقوق عباده كإكرام الضيف وإكرام الجار والكف عن أذاه فقله ﷺ (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يفعل كذا ويفعل كذا يدل علي أن هذه الخصال من خصال الإيمان وشعبه .

وإنما ذكر الإيمان بالله واليوم الآخر إشارة إلى المبدأ والمعاد ، أي من كان يؤمن بالله تعالى إيمانا كاملا يتذكر به أن الله عز وجل هو الذي خلقه وصوره ، ودبر في هذه الحياة أمره ، وسجل عليه قوله وفعله ، وسيجاز به في اليوم الآخر على ما قدم . من كان إيمانه كذلك فليفعل هذه الأمور.

الأول : إكرام الجار ومنع أذاه .

ففي هذا الحديث نفى الرسول ﷺ كمال الإيمان وتمامه عمن يؤذى

(١) لسان العرب ٤/٢٦٢٥ مادة ضيف

جاره ، وأن من يؤذى جاره يفعل فعلا شنيعا ، ويصنع صنعا عجيبا فإثمه عظيم وعذابه شديد أليم وإيذاء الجار أشد إثمًا من إيذاء غيره روى مسلم عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أعظم قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك وفيه قال : ثم أن تزاني بحليلة جارك ^(١) .

وذلك يتضمن إفسادها على زوجها واستمالة قلبها إلى الزاني وذلك فحش بين وهومع امرأة الجار أشد فحشا وأعظم قبحا لأن الجار يتوقع من جاره الذب عنه وعن حريمه ويأمن بوائقه ويطمئن إليه ، وقد أمر بإكرامه والإحسان إليه فإذا قابل هذا كله بالزنا بأمراته وإفسادها عليه مع تمكنه منها على وجه لا يتمكن غيره منه كان في غاية من القبح ، فمن كمل إيمانه اقتضاه هذا الريمان أن يحسن إلى جاره ، وأن يكف أذاه عنه ، فأذى الجار من الكبائر لما ورد فيه من الوعيد الشديد مثل قول النبي ﷺ ﴿ واللّه لا يؤمن واللّه لا يؤمن ﴾ (٢) البوائق : الغوائل والشُرور واحدها بائقة وهي الغائلة والداهية ، وعند الإمام مسلم (لا يدخل الجنة) فإذا حرم إيذاء المسلم عموما بأي لون من ألوان الإيذاء لقول الله تعالى ﴿ والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ (٣) وقول النبي ﷺ ﴿ المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ﴾ (٤) .

وإلى الجار خصوصا بإنتفاء الإيمان الكامل عنه ، مع بيان ماله من حقوق ثابتة ومقررة في الشرع من الاعتناء به والأحتفال بشأنه ومن شدة ذلك

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب أعظم الذنوب بعد الشرك ٨٠/٢

(٢) البخارى : كتاب الأدب : باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه عن فتح ٤٥٧/١٠ عن أبي شريح ومسلم شرح

النوى : كتاب الإيمان : باب تحريم إيذاء الجار ١٧/٢ عن أبي هريرة

(٣) الأحزاب ٥٨

(٤) مسلم : كتاب الإيمان تفاضل الإسلام ١/٢ عن عبدالله بن عمرو

قال النبي ﷺ : ﴿ ما زال جبريل يؤصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ﴾ (١)
 فجعل من أسباب الإرث الجوار ، كما كان سببه أول الإسلام التحالف والتعاهد
 ، حتى نسخ بآية المواريث وما ذلك إلا لأجل بناء مجتمع سليم متماسك تسوده
 الألفة والمحبة ويعمه الأمن والأمان ، وترفرف عيه راية السعادة والأطمئنان
 وهذا مايدعوا إليه الإسلام ، ويحض المسلمين عليه ليعيشوا عيشة هنية أخوة
 متحابين وفي الخير متعاونين ، ولذا وسع الشارع الحكيم دائرة الجوار قال
 تعالى ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالذين إحساناً وبذي القربى
 واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن
 السبيل وماملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ﴾ (٢) .

فجعل الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فإنه صاحبك
 وحصل بجانبك (وابن السبيل) المسافر والضيف (ومّا ملكت أيمانكم) من
 العبيد والإماء .

والأذية كل مايعد في العرف أذى حتى ورد في الحديث أنه لا يؤذيه بريح
 قدره إلا أن يغرف له من مرقه ، ولا يحجز عنه الريح إلا بإذنه وقد بلغ من
 سماحة الإسلام أنه لم يفرق بين الجار المسلم والجار الذمي فكل له حق الجوار
 ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة وقدوة طيبة يتعرض للأذى من جيرانه
 ومع ذلك يصبر على أذاهم ويقابل السيئة بالحسنة قال ابن إسحاق : وكان
 النفر الذين يؤذون رسول الله ﷺ في بيته أبا لهب ، والحكم بن العاص بن
 أمية ، وعقبة بن أبي معيط ، وعدى بن حمران الثقفي ، وابن الأصداء الهذلي ،
 وكانوا جيرانه لم يسلم منهم أحد إلا الحكم بن أبي العاص ، فكان أحدهم -
 فيما ذكر لي - يطرح عليه ﷺ رحم الشاة وهو يصلي ، وكان أحدهم
 يطرحها في برمته ، إذا نصبت له حتى اتخذ النبي ﷺ حجراً يستتر به منهم

(١) البخاري : كتاب الأدب : باب الوصاة بالجار ٤٥٥/١٠ عن عائشة

(٢) النساء ٣٦

إذا صلى ، فكان رسول الله ﷺ إذا طرحوا عليه ذلك الأذى ، كما حدثني
عمر بن عبد الله بن عروة بن الزبير عن عروة بن الزبير يخرج به رسول الله
ﷺ على العود ، فيقف به علي بابيه ، ثم يقول : يا بني عبد مناف ، أي جوار
هذا ثم يلقيه في الطريق^(١) .

والناظر يجد أن الرسول ﷺ استنكر هذا التعامل ، وأنه حتى ولو
اختلف الدين فإن للجار حقا يجب أن يمان ، ويتنزه الجار عن جاره وعلى من
وقع عليه ظلم من جاره أن يتحملة ويصبر عليه .

الوصية بالجار والإحسان إليه

روى مسلم بسنده عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ ﴿ إذا طبخت
مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك ﴾^(٢) .

وعنه ﷺ قال : ﴿ إن خليلي ﷺ أوصاني : إذا طبخت مرقا فأكثر
ماءها ، ثم أنظر أهل بيت من جيرانك فأصبهم منها بمعروف ﴾^(٣) .

وروى مسلم بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان يقول :
﴿ يانساء المسلمين لا تحقرن جارة ، لجارتها ولو فرسن شاة ﴾^(٤) .

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : ﴿ لا يمنع جار جاره أن يفرز
خشية في جداره ، ثم يقول أبو هريرة : مالي أراكم عنها معرضين ، والله
لأرمين بها بين أكتافكم ﴾^(٥) . فهذه بعض أحاديث وردت عن النبي ﷺ

(١) السيرة لابن هشام ٤٥/٢ ط دار الجيل

(٢) مسلم شرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب : الوصية بالجار والإحسان إليه ١٧٦/١٦ عن أبي ذر

(٣) المرجع السابق ص ١٧٧

(٤) مسلم شرح النووي : كتاب الزكاة : باب الحث على الصدقة ولو بالقليل ١١٩/٧ عن أبي هريرة والفرسن

الظلف

(٥) البخاري : كتاب المظالم : باب لا يمنع جار جاره أن يفرز خشية في جداره فتح ١٢١/٥ عن أبي هريرة

ومسلم : كتاب المساقاة والمزارعة باب غرز الخشب في جدار الجار ٤٧/١ عن أبي هريرة .

توصى بالإحسان إلى الجار وفعل البر معه ، وحض على مكارم الأخلاق والإرشاد لحاسنها لما يترتب عليه من المحبة والألفة ، ولما يحل به من المنفعة ودفع الحاجة والمفسدة فقد يتأذى الجار بقتار قدر جاره وعياله وصغار ولده ولا يقدر على ذلك فتهيج من صغارهم الشهوة ويقوم على القائم بهم الألم والكلفة ، وربما كان يتيما أو أرملة فتكون المشقة أعظم وتشتد منهم الحرة والألم وكل ذلك ليدفع بتشر يكهم في شئ من الطبخ فلا أقبح من منع هذا اليسير المترتب عليه هذا الضرر الكبير وفي قول الرسول ﷺ إذا طبخت ... إلخ وقوله (بمعروف) إيماء إلى أنه ينبغي أن يكون المرسل به إلى الجيران شيئا به نفع في الأئتمام ، فإن لم يتيسر إلا القليل فليهد به ولا يحتقره ففي الحديث (لا تحقرن من المعروف شيئا) يخرج ويكون المهدى إليه مأمور بقبوله ذلك والمكافأة عليه ولو بالشكر فإنه وإن كان قليلا دليل على تعلق قلب المهدى بجاره . وهذا ما يهدف إليه الإسلام ويدعوا إليه ، ولذا جاء في الحديث النهي عن الاحتقار نهى للمعطية المهدية وكأن معنى حديث (يانساء المسلمات إلخ) لاتمنع جارة من الصدقة والهدية لجارتها لاستقلالها واحتقارها الموجود عندها بل يجود بما تيسر وإن كان قليلا كفرسن شاه وهو خير من العمل قال تعالى ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ (١) .

وقال الرسول ﷺ ﴿ اتقوا النار ولو بشق تمرة ﴾ (٢) وفي الحدث حتى رأيت وجه الرسول ﷺ يتهلل فرحا بمبادرة المسلمين إلى طاعة الله تعالى وتعاونهم على البر والتقوى وينبغي للإنسان إذا رأى شيئا من هذا القبيل أن يفرح ويظهر سروره ويكون فرحه لما يرى ما عليه المسلمين من التأثر والتراحم والأبذاء بالخيرات وسن السن الحسنات ، والتحذير من اختراع الأباطيل والمستقبحات ولزيادة التأكيد على حق الجار على جاره جاء الحديث يؤكد أنه

(١) سورة الزلزلة آية ٨، ٧

(٢) مسلم بشرح النووي : كتاب الزكاة : باب الحث على الصدقة وأنواعها ١٠٢/٧ عن عدى بن حاتم

والمنذرين جرير عن أبيه

لايمنع جار جاره أن يقرز خشبة في جداره (١) .

وفى قوله (لايمنع) بالجرم على أن لانهية ، وبالرفع على أنه خير بمعنى النهي ، ولأحمد (لايمنع) بزيادة نون التوكيد وهي تؤيد رواية الجزم ، والحديث يستدل به على أن الجدار إذا كان لواحد وله جار فأراد أن يضع جزعه عليه جاز سواء أذن المالك أم لا فإن امتنع أجبر وأجبر المالك على ذلك وأيد ابن حجر القول بوجوبه وقال : وقد قوى الشافعى في القديم القول بالوجوب بأن عمر قضى به ولم يخالفه أحد من أهل عصره فكان اتفاقا منهم على ذلك أهـ

ودعوى الاتفاق هنا أولى من دعوى المذهب من الماكية لقول أبي هريرة ﴿مالي أركم عنها معرضين﴾ بأن الحمل كان فى ذلك العصر على خلاف ماذهب إليه أبو هريرة قال : لأنه لو كان على الوجوب لما جهل الصحابة تأويله ولا أعرضوا عن أبي هريرة حين حدثهم به ، ودعوى الاتفاق أولى وأقوى لأن أكثر عصر عمر كانوا صحابته وغالب أحكامه منتشرة لطول ولايته ، وأبى هريرة إنما كان يلى إمرة المدينة نيابة عن مروان فى بعض الأحيان . وأيد الشافعى ماذهب إليه بما أخرجه مالك ورواه هو عنه بسند صحيح أن الضحاک بن خليفة سأل محمد بن مسلمة أن يسوق خليجا له فيمر به فى أرض محمد بن مسلمة ، فامتنع فكلمه عمر فى ذلك فأبى ، فقال : والله ليمرن به ولو على بطنك ، فحمل عمر الأمر على ظاهره وعداه إلى كل ما يحتاج إلى الانتفاع به من دار جاره وأرضه . وفى دعوى العمل على خلافه نظر فقد روى ابن ماجه من طريق عكرمه بن سلمة أن أخوين من بنى المغيرة أعتق أحدهما إن عرز أحدا فى جداره خشبا فأقبل مجمع بن جاريه ورجال كثير من الأنصار فقالوا : نشهد أن رسول الله ﷺ قال : الحديث ، فقال الآخر : يا أخى قد علمت

(١) الحديث تقدم ص ٤٦

أنك مقضى لك عليّ وقد خلقت ، فأجعل اسطوانا دون جداري ، فأجعل عليه خشبك» (١) .

والإسلام دائما ينمى في المؤمن روح الأخوة ويهذب ذوقه ويحيي فيه أدب رفيع. فكما حكم له بذلك ، فكان لابد من تقدم استئذان الجار فقد جاء في بعض طرق الحديث « من سأل جاره».

وأیضا فإن محل الوجوب عند من قال به أن يحتاج إليه الجار ولا يضع عليه ما يتضرر به المالك ، ولا يقدم على حاجة المالك ، ولا فرق بين أن يحتاج في وضع الجذع إل ثقب الجدار أولا ، لأن رأس الجذع يسد المنفتح ويقوى الجدار.

والأمر بإكرام الجار يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فقد يكون فرض عين وقد يكون فرض كفايه ، وقد يكون مستحبا ويجمع الجميع أنه من مكارم الأخلاق (٢) .

ويندب تقديم الأقرب فالأقرب والحكمة من أن الأقرب يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغيرها فيتشوق لها بخلاف الأبعد ، ولأن الأقرب أسرع إجابة لما يقع لجاره من المهمات ولا سيما في أوقات الغفلة . قال ابن أبي جمرة : الإهداء إلى الأقرب مندوب لأن الهدية في الأصل ليست واجبة فلا يكون الترتيب فيها واجبا .

حد الجوار (حق الجوار في قرب الأبواب) .

روى البخاري سنده عن عائشة رضي الله عنها قالت : قلت يا رسول الله إن لي جارين ، فألى أهما أهدي ؟ قال : إلي أقربهما منك بابا (٣) .

(١) ابن ماجه : كتاب الأحكام : باب الرجل يضع خشبة علي جدار جاره ٧٨٢/٢ في الزوائد هشام بن يحيى بن العاص المخزومي ذكره ابن حبان في الثقات وقال الذهبي : مختلف فيه ، وعكرمه لم أر من تكلم فيه لابتجريح ولا يثبت . وقال : ليس لجمع هذا عند المصنف ولا بقية الكتب غير هذا الحديث .

(٢) فتح الباری ٤٦٠/١٠

(٣) البخاری ك كتاب الأدب : باب حق الجوار في قرب الأبواب ٤٦١/١٠

وقد اختلف العلماء فى حد الجوار

فجاء عن على رضي الله عنه « من سمع النداء فهو جار » وقيل « من صلى معك الصبح فى المسجد فهو جار » وعن عائشة « حد الجوار أربعون من كل جانب » وعن الأوزاعي مثله ، وأخرج البخارى فى الأدب المفرد مثله عن الحسن ، وهذا يحتمل كالأولى ، ويحتمل أن يريد التوزيع من كل جانب عشرة^(١) .

وإذا كان الأمر كما ذكر فى حد الجوار ، فكان الإسلام يربط بين أفراد المجتمع برباط الأخوة ، وأهتمام بعضهم ببعض الآخر واعتناء بشأن الأقرب فالأقرب عند المضايقة ، وقد قدم من قرب بابه على من بعد على رأى من قال فى تفسير قوله تعالى {واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ... إلخ } على أن المراد بالقرب القرب بالمجاورة على الجار الجنب . قال الشاعر :

وظلم ذوي القربى أشدّ غضاظة
من وقع السيوف المهند

وخير الجيران خيرهم لجاره^(٢) وأكرمهم منزلة عند الله تعالى أكرمهم عنده منزلة قال تعالى { إن أكرمكم عند الله أتقاكم }^(٣) وورد مايعم ذلك فى حديث (الخلق عيال الله وأحبهم إليه أنفعهم لعباده) فأنظر يارعاك الله إلى تعاليم الإسلام السامية ، وأسسه القائمة التى تربط بين الناس برباط وشيخ لاينفصم إذا روعيت ، أما وقد ضيعت تلك القيم الآن فخر البنيان وألحق بالمسلمين العار والشنار ، ففرقوا دينهم وكانوا شيعا ، فله الأمر وإليه المرد .

ثانيا : أن يكرم المؤمن ضيقه

إكرام الضيف خصلة حميدة وسنة رفيعة يتحلى بها من كمل إيمانه

(١) وانظر الفتح ٤٦١/١٠ ، ١٢٢/٥ ، ١٢٢/١١ وشرح النووي ٤٧/١١

(٢) الحديث عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله « خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره » قال أبو عيسى : حديث حسن غريب . سنن الترمذى : كتاب البر والصلة : باب ما جاء فى حق الجوار تحفه ٥٠/٦

(٣) الحجرات بعض آيه ١٢

وقوى يقينه ، وعرف بين الناس بالشهادة والمروءة ، وهى عنوان التقاضى ، ونزع من الإيثار يورث بين الناس المحبة والوثام ويذهب من بينهم الضمام : هى من الأسس التى تجمع ولا تفرق وقد وصف الله عز وجل من أكرم ضيفه بأنه من المكرمين قال تعالى ﴿ هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين إذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم مكرمون . فراغ إلي أهله فجاء بعجل سمين فقربه إليهم فقال ألا تأكلون ﴾ (١).

فحينما دخلوا عليه حياهم ونفتحت أساريه في محياهم ، وذهب إلي أهله وذهب إلي أهله مع أنه لا يعرفهم وذلك من آداب الضيافة أن يحفى إتيانه بالضيافة عن الضيف ﴿ فجاء بعجل سمين ﴾ مستوي كما فى الآية الأخرى - فجاء بعجل حنيد سمين فقر به إليهم فقال : ألا تأكلون ذكره بصبيعة العرض تلطفاً فى العبارة ، وقال تعالى ﴿ وجاءه قومه يهرعون إليه ومن قبل كانوا يعملون السيئات ... ﴾ (٢). يهرعون يسرعون إليه عجلة ليئل مطلوبهم من أضيافه ومنع لوط عليه السلام قومه من إيذاء أضيافه خوفاً من إخزائه أمامهم فأخزاه ضيف الشخص إخزاؤه فدل على الأهتمام بالضيف ودفع المؤذيات عنه ولو بما يتأذى به من المضيف فذلك من الإكرام المأمور به له (أليس منكم رجل رشيد) يعرف حقيقة ما أقول وقد أثنى الله عز وجل على الأنصار من إيثارهم الضيف على أنفسهم وأهليهم قال تعالى ﴿ ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ (٣).

وفى حديث البخاري عن أبى هريرة رضي الله عنه قال: ﴿ أتى رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله أصابنى الجهد فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال رسول الله ﷺ : ألا رجل يضيفه هذه الليلة يرحمه الله ؟ فقام

(١) الزاريات من ٢٥- ٢٧

(٢) هود من الآية ٧٨

(٣) سورة الحشر بعض آية ٩

رجل من الأنصار فقال : أنا يارسول الله ﷺ فذهب إلى أهله فقال لامرأته : ضيف رسول الله ﷺ لا تدخريه شيئا . فقالت : والله ما عندي إلا قوت الصبية . قال : إذا أراد الصبية العشاء فنوميهم ، وتعالى فأطفئ السراج ونطوى بطوننا الليلة . ففعلت . ثم غدا الرجل علي رسول الله ﷺ فقال : لقد عجب الله عزوجل - أوصحك - من فلان وفلانة . فأنزل الله عزوجل ﴿ويأثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾ (١) .

ومن إكرام الضيف تلقيه بطلاقه الوجه وتعجيل قراه والقيام بخدمته بنفسه ، وحسن استقباله .

عن أبي شريح الخزاعي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ﴿من كان يومن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته؟ قال : يوم وليلته ، والضيافة ثلاثة أيام ، فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه » وفي رواية لمسلم : ولا يحل لمسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه ، قالوا : يارسول الله وكيف يؤثمه ؟ قال : يقيم عنده ولا شيء له يقربه ﴿ (٢) .

والمراد بجائزته إكرام يومه وليلته وكما جاء في الحديث (الضيافة ثلاثة أيام) واختلف هل الجائزة منها أو زائدة عليها ، فإن كان منها قدر كما ذكر وإلا قدر جائزته زيادة يوم وليلته على أيام الضيافة الثلاثة لكن قوله (وما وراء ذلك) أى زيادة عليه (فهو صدقة) يؤيد أنها منها ، وقد قال العلماء : المطلوب من المضيف أن يباليغ في إكرام الضيف اليوم الأول وليلته ، وفي باقى اليومين يأتى له بما يتيسر من الإكرام غير مبالغ فيهما كالיום الأول.

وفي رواية لمسلم (ولا يحل) أى يجوز (لمسلم) التتكير فيه للتعميم (أن

(١) البخارى : كتاب التفسير : باب ويأثرون على أنفسهم فتح ٨/٥٠٠

(٢) البخاري : كتاب الأدب : باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ١٠/٤٦٠ عن أبي شريح

ومسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب الحث على أكرام الجار والضيف ٢/٢٠ عن أبي شريح

يقيم عند أخيه) والتعبير بأخيه فيه من الحث على النظر إلى حاله والتخفيف عنه فإن ذلك شأن الأخوة (حتى يؤثمه) أى إلى أن يوقعه فى الإثم (قالوا : يارسول الله وكيف يؤثمه ؟) أى يوقعه فيه قال : (يقيم عنده ولا يجد شيئا يقدمه) .

فيؤدى ذلك إلى الوقعة فيه واغتيابه وإلى الاستدانة المفضية إلى الكذب وخلف الوعد كما فى حديث يارسول الله ما أكثر ما تستعيد من المعزم فقال : إن الرجل إذا غرم وعد فأخلف وحديث فكذب «

وتقديم الطعام للضيف لازم ولا يتكلف ما ليس عنده ، فإن لم يكن عنده شئ فلا يسوغ له حينئذ التكلف بالطبخ ونحوه .

وجواز الفطر معه من صوم التطوع . وهو قول الجمهور ولم يجعلوا عليه قضاء إلا أنه يستحب له ذلك ودليلهم حديث أم هانئ أنها دخلت على النبي ﷺ وهى صائمة فدعا بشراب فشرب ثم ناولها فشربت ، ثم سأله عن ذلك فقال : أكنت تقضين يوما من رمضان ؟ قالت : لا ؟ قال : فلا بأس . وهذا وإن دل على شئ فإنما يدل على إكرام الضيف ، ومن إكرامه أيضا عدم إظهار الغضب والجزع عنده^(١) .

وحديث البخارى فى قصة أضياف أبى بكر التى ذكرها فى كتاب الأدب ١٠/٥٥١ دليل لذلك ففيها أن أبا بكر غضب أمام أضيافه ، وكان سبب غضبه من عدم تقديم عبدالرحمن الطعام لهم فى غيبته ، وقد ترجم الإمام البخارى لذلك بقوله (ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف)

وما تقدم من إكرام الضيف هو الإكرام الشرعى الجائز ، وأما ما يفعله بعض الناس اليوم من منكرات الضيافة فلا ؟ ؟ مثل فرش الحرير للرجال ، وتبخير البخور فى مبخرة من فضة أو ذهب أو الشراب فى أنيتهما ، أو تقديم

(١) دليل القالعين ٢/١٤١ ، ٣/١٨٤ و١٨٥

مسكر ، أو سماع أوتار ، واجتماع النساء مع الرجال فى مجلس واحد ، أو الاجتماع مع مبتدع يتكلم فى بدعة إلا إذا كان يقدر على الرد^(١).

والإسراف فى الطعام وغير ذلك مما نسعمه وتشاهده ، فليست الضيافة شرعية ولا تكون بذلك صورة من صور المآخاة الإسلامية لأن هدف الشرع المآخاة بين المسلمين ، والضيافة صورة من وصورها إذا اجتنبت المنكرات ، فهى تألف بين القلوب وتزيد فى المحبة فزيارة الإخوان والمبيت عندهم تجمع ولا تفرق وهذا ما حرص عليه الإسلام ومن أكمل صورها مآخاة النبى ﷺ بين المهاجرين والأنصار عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : (قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة فاخى النبى ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع الأنصارى وكان سعد ذا غنى ، فقال لعبد الرحمن : أقاسمك مالى نصفين وأزوجك ، قال : بارك الله لك فى أهلك ومالك .. إلخ)^(٢).

ثالثا : الحث على قول الخير والصمت على ما لا خير فيه وعدم الخوض فى أعراض الناس وكثرة القيل والقال ، وقد يكون سببا من أسباب العداوة بين الإخوان ، واستشراء الشر بين المتحابين ، ولذا أمر الإسلام أن يمسك المسلم لسانه ، وترك العنان له مفسدة كبيرة وكما يقول القائل

جراحات السهام التأم ولا يلتام ما جرح اللسان

وفى الحديث (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) والحديث من جوامع كلمه ﷺ لأن القول كله إما خير وإما شر ، وإما ايل إلى أحدهما ، فدخل فى الخير كل مطلوب من الأقوال فرضها ونديها مأثون فيه على اختلاف أنواعها ، ودخل فيه مايؤول إليه ، وماعدا ذلك مما هو شر أويؤول إلى الشر فأمر عند إرادة الخوض فيه بالصمت.

(١) إحياء علوم الدين ٤٢١/٢ وما بعدها ط دار مصر للطباعة

(٢) البخاري : كتاب البيوع : وقوله وأحل الله البيع ٢٢٧/٤

قال الشافعي رحمه الله تعالى : في قوله (خيرا) لكن بعد أن يتفكر فيما يريد أن يتكلم به ، فإذا ظهر له أنه خير محقق لا يترتب عليه مفسدة ولا يجر إلى كلام محرم أو مكروه أتى به .

(أوليسكت) فيطلب الصمت حتى عن المباح لأنه ربما أدى إلى محرم ومكروه ، ويفرض أنه لا يؤدي إليهما ففيه ضياع للوقت فيما لا يعنى وقد ورد (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعينه) (١).

والحديث من القواعد العظيمة لأنه بين فيه جميع أحكام اللسان الذي هو أكثر الجوارح فعلا ، وبهذا الاعتبار يصح أن يقال فيه إنه ثلث الإسلام ، وقال بعضهم : جميع آداب الخير تتفرع منه ، ويشار فيه إلى سائر خصال البر والصلة والإحسان ، لأن اكديها رعاية حق الجوار ، وبهذا الاعتبار يصح أن يقال فيه إنه نصف الإسلام ، لأن الأحكام إما أن تتعلق بالحق أو بالخلق وهذا أفاده الثاني لأن وصلة الخلق تستلزم رعاية جميع حقوقهم.

وحفظ اللسان أكمل للعبد وأحفظ له دينا ودنيا ، فالإنسان لا يجنى من وراء لسانه إلا سخط الله جل وعلا ، وإساءة الظن بعباده ، وسبا ولعنا وبغضا وتضجرا وقسوة في القلب فعن بلال بن الحارث المزني عن رسول الله ﷺ قال : ﴿إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم يلقاه وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما كان يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله بها سخطه إلى يوم يلقاه﴾ (٢).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : قال رسول الله ﷺ ﴿لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله ، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى قسوة القلب ، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي﴾ (٣).

(١) ابن ماجه : كتاب الفتن : باب كف اللسان في الفتنة ١٢١٥/٢ عن أبي هريرة

(٢) موطأ مالك : كتاب الجامع : باب ما يؤمر به من التحفظ في الكلام تنوير الحوالك ١٤٨/٢

(٣) الترمذي شرح التحفة : كتاب الزهد : باب ماجاء في حفظ اللسان ١١٧/٧ قال أبو عيسى حديث حسن

غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حاطب

مايستفاد من الحديث

- (١) وجوب إمساك اللسان عن الشر ، والأمر بقول الخير .
- (٢) إن الإمساك عن الشر ، وإكرام الضيف والجار من صفات المؤمن التي يثاب عليها ، لا أن صفة الإيمان تنتفى عنه بانتفائها .
- (٣) منع الأذى عن الجار ، ووجوب إكرامه والإحسان إليه ، وقد جمع النبي ﷺ حقوق الجار فيما رواه معاذ بن جبل وغيره قال : قلنا يارسول الله ما حق الجوار ، إن استقرضك أقرضته ، وإن استعانك أعنته وإن مرض عدته ، وإن احتاج أعطيته ، وإن افتقر عدت عليه ، وإن أصابه خير هنأته وإن أصابته مصيبة عزيته ، وإن مات اتبعت جنازته ، ولا تستطل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح إلا بإذنه ولا تؤذيه بريح قدرك إلا أن تعرف له منها ، وإن اشترت فاكهة فاهد له وإن لم تفعل فأدخلها سرا ولا تخرج بها ولدك ليغيظ به ولده .
- (٤) الجيران ثلاثة جار له حق وهو المشرك له حق الجوار وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الإسلام وجار له ثلاثة حقوق وهو جار مسلم ذو رحم له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم (١) .

والله أعلم .

(١) فتح ١٠/١٦٠ وص ٤٥٦

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

(٧) عن النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال :

﴿مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْوَاقِعِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلُهَا ، فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَوْا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ ، فَقَالُوا : لَوْ أَنَّا خَرَقْنَا فِي نَصِيبِنَا خَرْقًا وَلَمْ نُؤْذِ مَنْ فَوْقَنَا فَإِنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا أَرَادُوا هَلَكُوا جَمِيعًا ، وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا﴾ (١).

التعريف بالنعمان بن بشير رضي الله عنه

النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة بن جلاس بن زيد الأنصاري الخزرجي يكنى أبا عبدالله له ولأبيه صحبه ولد النعمان على رأس أربعة أشهر من الهجرة وهو أول مولود من الأنصار بعد الهجرة ، روى عن رسول الله ﷺ مائة وأربعة عشر حديثاً (١١٤) ، قتل بالشام بقرية من قرى حمص في ذي الحجة سنة أربع وستين (٦٤) (٢).

الأبحاث العربية

القائم : إسم فاعل من قام يقوم والمصدر قيام والقيام علي أضرب : قيام الشخص إما بـستخير ، أو اختيار ، وقيام للشيء وهو المراجعة له والحفظ .
والمراد بالقائم في الحديث ، القائم على حدود الله الذي يراعيها ويحفظها

(١) البخاري : كتاب الشركة : باب هل يقرع في القسمة ؟ والاستهام فيه فتح ٥ / ١٥٧ والترمذي : كتاب

الفتن : باب منه ١ / ٢٢١ تحفه عن النعمان بن بشير

(٢) الأصابة ١ / ٢٤٦ طبقات ابن سعد ١ / ٥٢ تهذيب التهذيب ١٠ / ٤٤٧

من وقوعه أو وقوع غيره فيها ، فيقوم بواجب الدعوة .

(حدود الله) الأشياء التي بين تحريمها وتحليلها ، وأمر أن لا يتعدى شيئاً منها فيتجاوز إلى غير ما أمر فيها أو نهى عنه منها ، ومنع من مخالفتها ، واحداً حد^(١) .

(الواقع) الوقوع السقوط ، والمراد به هنا المرتكب للمنكرات^(٢) .

(قوم) القوم في الأصل الجماعة من الرجال وهي مأخوذة من القيام ، لأن الرجال قوامون على النساء^(٣) ، والمراد بها في الحديث الجماعة بغض النظر عن جنسهم .

(استهموا) الاستهام الاقتراع ، والمراد به هنا بيان الأنصبة في القسم وفي التنزيل (فساهم فكان من المدحضين) ويقول : قارع أهل السفينة فقرع^(٤) .

(لو أنا خرقنا) الخرق الشق في الحائط والثوب ونحوه يقال في ثوبه خرق وهو في الأصل مصدر^(٥) . والمراد به قطع الشيء على سبيل الإمساك .

الشرح والبيان

الإسلام سبيل الحياة السعيدة ، وطريق يوصل إلى عيشة هنية .

(لا ضرر ولا ضرار) اعتبر المصلحة العامة مقدمة على المصلحة الخاصة (الفردية) وأن الضرر الخاص يحتمل لدفع الضرر العام واعتبر الإسلام أن

(١) لسان العرب ٧٩٩/١ مادة جدر

(٢) المرجع السابق ٤٨٩٤/٦ مادة وقع

(٣) لسان ٢٧٨٦/٥ مادة قوم

(٤) لسان العرب ٢١٢٥/٣ مادة سهم

(٥) المرجع السابق ١١٤١/٢ مادة خرق

المجتمع الإسلامى كل لا يتجزأ (إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى) التعاون على البر والتقوى هو أساسه والبر فعل ما أمر به الشرع والتقوى ترك ما نهى الله ورسوله عنه ، وهذا الأمر عام فى سائر الطاعات ، فرض فى الفروض ، مندوب فى المندوب قال تعالى ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾ (١).

إشارة إلى أن الدعاة إلى الحق والخير أفضل الأمة ولذا ميزهم بالذكر وفى قوله (منكم) إشارة إلى أن الناس ليسوا سواء بل تتفاوت مراتبهم إذ فيهم العالم والأعلم ، والفاضل والأفضل .

قال تعالى ﴿ والعصر إن الإنسان لفى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ (٢).

(لفى خسر) خسران ونقصان ، إذا ضاعت الساعة منه فى معصية وهو الخسران المبين الظاهر ، أو فى طاعة فلعل غيرها أفضل وهو قادر على الأتيان به ، فكان فى فعل غير الأفضل تضييع وخسران أيضا ، فبان بذلك أن الإنسان لا ينفك عن خسران

(إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فليسوا فى خسر ، وكل مامر من عمر الإنسان فى طاعة الله فهو فى صلاح وخير وما كان بضده فهو فساد وهلاك .

(وتواصوا) أوصى بعضهم بعضا بالإيمان والتوحيد وتواصوا بالصبر على الطاعة وعن المعصية وكأن مقاصد سورة العصر مؤدية ومنبهة بشرف

(١) آل عمران آية ١٠٤

(٢) البصر من ١ - ٣

التواصى بالحق وبالصير ، ومن عمل البر ، وخسران من لم يكن كذلك (١) .

وبذلك يصبح المجتمع وحدة متكاملة لا يتفصل جزء عن آخر ، وبخاصة فيما يرضى الله عز وجل ، وإذا ما حدث خلل فيه يسأل عنه أفراد المجتمع جميعا ويحاسبون على تقصيرهم فى أداء واجبهم فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والدعوة إلى الخير ، والحديث مثل ذلك يضربه رسول الله ﷺ وهو يشمل فرق ثلاثة . الناهى عن المعصية ، والواقع فيها ، والمرائى فى ذلك ، وبيان وجوه الفرق الثلاثة فى المثل المضروب أن الذين أرادوا خرق السفينة هم الواقعون فى حدود الله الذين أخطأوا فى منهاج حياتهم الذى اتبعوه ، فسلكوا سبيل الزيغ والضلالة ، ونشروا الفساد بين أفراد الإنسانية تحذوهم فى ذلك الشهوات ، وتحثهم الأهواء .

زين لهم الشيطان أعمالهم فصدتهم عن السبيل فهم لا يهتدون ، نسوا الله فأنساهم أنفسهم . ثم من عداهم إما منكر ، وهو القائم على حدود الله ، وإما ساكت وهو المداهن ، (كما جاءت بذلك رواية الترمذى) .

أما الذين أنكروا المنكر فهم الذين ينظرون إلى المجتمع نظرة الفاحص المدقق ، نظر المراقب لكل حركة فيه تؤثر على سيره ، وتطعن منهاجه القويم وتعطب طريقه المستقيم ، فهم لا يدعون متجالا لآثم يتخر فى جسم المجتمع ، ولا يتركوا لفساد متسعا يتفذ منه لينتشر فساد به بين أفراد الناس ، وجماعاته ، ويقطفون أمامه كل سبيل فأولئك هم الذين وضقهم جل وعلا بقوله (فلما نسوا ماذكروا به أنجيناهم من ينهاون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس بما كانوا يفسقون) (٢) .

كرهوا المنكر وأنكروه ، وخافوا منه فحاربوه بما وجب عليهم فبرعوا من

(١) دليل القالحين ١/ ٤٤٦ وتحفة الأحرزى ١/ ٢٢١ وأحياء علوم الدين ٢/ ٢٨٢ وما بعدها

(٢) الأعراف آية ١٦٥

الواجب وسلموا من الأثم . بإنكارهم له باطنياً ومقاومتهم لأصحابه ظاهرياً ،
فهم الذين اقتفوا أثر سلفهم وصاروا على نهجهم وهدْيهم لا يخافون ولا
يدهنون ، فأقاموا المعروف ونهوا عن المنكر .

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع
والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى آثرة علينا ، وعلى أن لا
نتأزع الأمر أهله إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله تعالى فيه برهان ،
وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » ^(١) متفق عليه .

وأما الطائفة الثالثة فهم الذين رأوا المنكر بأعينهم فأغضضوها دونه
وسمعوا الفساد بآذانهم فصمروا ، كأنهم ليسوا من أفراد المجتمع ، ولا
يهمهم ما يحدث فيه مع ظنهم الخير في أنفسهم ، فهؤلاء لا خير فيهم وليسوا
من أهل الفلاح والصلاح قال تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) ^(٢) .

وهكذا صورنا الحديث يأتينا نعيش فوق هذه الأرض كركاب السفينة فينا
البر والفاجر والصالح والطالح فإن تركنا أهل الشر والفساد يسرحون
ويمرحون ، ويقطون ما يحلو لهم دون أن ننصح لهم ونخرهم إلى ما فيه خيرهم
ونأخذ على أيديهم إذا أرادوا الشر أو تطلعوا إليه ، كان ذلك سبباً في هلاكنا
جميعاً بعقوبة عاجلة قال تعالى (وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن
أخذهم أليم شديد) ^(٣) . وقوله (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا
فيها فحرق عليها القول فدمرناها تدميراً) ^(٤) . وإلا فالنجاة للمجتمع بأسره ،
وفقتنا الله إلى العمل لرضائه وأبعد عن منكراته .

(١) البخاري : كتاب الأحكام : باب كيف يبايع الإمام الناس فتح ٢٠٤/١٢ ومسلم شرح النووي : كتاب

الإمارة : باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ٢٢٨/١٢

(٢) آل عمران ١٠٤

(٣) مائدة ١٠٢

(٤) الأسراء آية ١٦

ما يستفاد من الحديث.

- (١) إقامة الحدود يحصل بها النجاة لمن أقامها وأقيمت عليه ، وإلا هلك العاصي بالمعصية والساكت بالرضا بها .
- (٢) استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
- (٣) يبين العالم الحكم بضرب المثل .
- (٤) وجوب الصبر على أذى الجار إذا خشى وقوع ما هو أشد ضررا ، وأنه ليس لصاحب السفلى أن يحدث علي صاحب العلو ما يضربه ، وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه ، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر^(١) .
- (٥) المجتمع وحدة متامكة لا يفصل جزء عن آخر وبخاصة في التصرف .
والله أعلم.

(١) فتح الباري ٢٣٩/٥

تحريم الهجران بين المسلمين

فوق ثلاث أيام بلا عذر شرعى

(٨) عن أبى أيوب الأنصارى أن رسول الله ﷺ قال : ﴿ لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذى يبدأ بالسلام ﴾ (١).

أبو أيوب الأنصارى رضي الله عنه

هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة من بنى النجار من السابقين حضر العقبة وشهد بدرًا وأحدا والمشاهد كلها مع النبي ﷺ وكان مسكنه المدينة ، ونزل عليه النبي ﷺ لما قدم المدينة فأقام عنده حتى بنى مسجده وبيوته ، وأخي النبي ﷺ بينه وبين مصعب بن عمير واستخلفه على المدينة لما خرج إلى العراق وشهد معه قتال الخوارج وتوفى فى غزاة القسطنطينية سنة اثنتين وخمسين (٥٢) هـ (٢).

الأبحاث العربية

(لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) الهجر ضد الوصل هجره يهجره هجرا وهجرانا والهجر ضد الوصل ، يعنى فيما يكون بين المسلمين من عتب وموجده أو تقصير يقع فى حقوق العشرة والصحية ، نون ما كان ذلك فى جانب الدين ، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع دائمة على مر الأوقات ، مالم تظهر منهم التوبة والرجوع إلى الحق (٣).

(١) البخاري : كتاب الأدب : باب الهجرة وقول النبي ﷺ لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث فتح

٥٠٧/١٠ ومسلم بشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم الهجرة فوق ثلاثة أيام بلا عذر

شرعى ١١٧/١٦

(٢) الأصابة ١٩٩/٢ والاستيعاب ٥/٤ والثقات لابن حبان ١٠٢/٣ ط مجلس دائرة المعارف حيدر آباد

(٣) لسان العرب ٤٦١٦/٦ مادة هـ

والمراد ترك الشخص مكاملة الآخر إذا تلاقيا وهي فى الأصل الترك فعلا أو قولاً ، وليس المراد ترك الوطن ، والمراد بالأخوة الدينية قال تعالى (إنما المؤمنون أخوة)^(١).

(فوق ثلاث ليال) وفى رواية أخرى (فوق ثلاثة أيام)^(٢).

فأفادت هذه الرواية أن المراد ثلاثة أيام بلياليها فحيث أطلقت الأيام أريد بلياليها وحيث أطلقت الليالي أريد بأيامها ويكون الاعتبار مضى ثلاثة أيام بلياليها إذا أبتدأت مثلاً من الظهر يوم السبت كان نهايتها ظهر يوم الثلاثاء ، ويحتمل أن يلغى الكسر من السبت فيكون أول العد من ابتداء اليوم أو الليلة ، والأول أحوط.^(٣)

(يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا)

الجملة بيان لكيفية الهجر أو استئنافية بيانية واقعة فى جواب سؤال مقدر كأن سائلاً سأل وكيف ذلك ؟ فقال : (يلتقيان إلخ)

الشرح والبيان

فى الحديث الشريف يحذر النبى ﷺ المسلمين من التقاطع والتهاجر ويبين الله عز وجل أن ذلك خلاف مقتضى الأخوة قال تعالى ﴿ إنما المؤمنون أخوة فأصلحوا بين أخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون ﴾^(٤)

وقال تعالى ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان ﴾^(٥) ومن الأثم والعدوان قطيعة المسلم وهجرانه بلا عذر شرعى يبعد عن رحمة الله وغفرانه ويقرب من الشيطان عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله

(١) الحجرات ١٠ بعض آية

(٢) البخاري رواية أنس ٤٩٦/١٠.

(٣) فتح ٥٠٧/١٠

(٤) الحجرات آية ١٠

(٥) المائدة من الآية ٢

عليه السلام قال : تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال أنظروا هذين حتى يصطلحا انظروا هذين حتى يصطلحا انظروا هذين حتى يصطلحا (١).

قال القاضي : قال الباجي : معنى فتحها كثرة الصفح والغفران ورفع المنازل وإعطاء الثواب الجزيل . والشحناء العداوة كأنه شحن بغضا له لملائه .

فتؤخر أعمالهما حتى يفيئا أي يرجعا إلى الصلح والمودة وكرر عليه السلام الصلح للتأكيد اهتماما بأمره.

والحديث ظاهر في تحريم الهجر بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال وإباحتها في الثلاث الأول بالنص ، وفوق الثلاث بمفهومه.

وإنما عفى عنها في الثلاث لأن الأدمى مجبول على الغضب ، فسومح بذلك القدر ليرجع ويذول ذلك العارض . ولأن هذه المدة التي تهدأ فيها ثورة الغضب وتسكن عادة ، أما الزيارة على الثلاث فهي من قبيل العناد في الخصومة ومن علامات النفاق وفساد القلب (٢).

ثم بين الرسول عليه السلام ما يفعله المسلم بعد الثلاث من أنهما إذا إلتقيا فإن خيرهما وأفضلهما ثواباهو الذي يبدأ بالسلام فإن رد عليه فقد اشتركا في الأجر وإن لم يرد عليه فقد باء بالآثم وخرج المسلم من الهجر فعن أبي هريرة رضي الله عنه « فإن مرت به ثلاث فلقية فليسلم عليه فإن رد عليه السلام فقد اشتركا في الأجر ، وإن لم يرد عليه فقد باء بالآثم وخرج المسلم من الهجر (٣) » .

وهذا بالنسبة للهجر بلا عذر شرعي أما الهجر بسبب شرعي فلا إثم فيه ويجوز ذلك لمن عصى الله بل هو من باب إنكار المنكر ونوع من أنواع التربية

(١) مسلم شرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب : باب النهي عن الشحناء ١٢٢/١٦ وانظر شرح

النووي ١٢٢ و ١٢٣

(٢) فتح الباري ٥٠٧/١٠ وشرح النووي ١١٧/١٦

(٣) أبو داود : كتاب الأدب : باب فيمن يهجر أخاه المسلم ٢٠٢/٤ وصححه ابن حجر في الفتح ٥١١/١٠

والتهذيب ولعل من ذلك ما ذكر في شأن الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك ونهى النبي ﷺ المسلمين عن كلامهم ، وذكر خمسين ليلة بل وأمر نساءهم أن يعتزلنهم وقد أثمر هذا التأديب وذلك الإنكار ثمرته في نفوسهم وأحسوا به إحساسا وألمهم غاية الألم فتأبوا ورجعوا بعد أن علموا أن لا ملجأ إلى الله إلا إليه قال تعالى ﴿ وعلى وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا ﴾ (١) .

فتاب عليهم وعفا عنهم إنه هو التواب الرحيم ﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم ﴾ (٢) .

وهذه صفة الهجران الجائز وأنه يتنوع بقدر الجرم ، فمن كان من أهل العصيان يستحق الهجران بترك المكالمة كما في قصة كعب وصاحبيه ، ما كان من المغاضبة بين الأهل والإخوان فيجوز الهجر فيه بترك التسمية مثلا أو بترك بسط الوجه مع هجر السلام والكلام كما جاء عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ « إني لأعرف غضبك ورضاك . قالت : قلت وكيف تعرف ذاك يا رسول الله ؟ قال : إنك إذا كنت راضية قلت بلى ورب محمد ، وإذا كنت ساخطة قلت لا ورب إبراهيم . قالت قلت : أجل ، لا أهرج إلا اسمك » (٣) .

وقد وقع ذلك مع تغلغل حب النبي ﷺ في قلبها ، ولما وقعت قصة الإفك للسيدة العفيفة عائشة رضي الله عنها وتغير قلب النبي ﷺ لذلك . لم يهجر عائشة في السلام والسؤال عنها ولكنه لم يلاطفها ويؤانسها كما كان شأنه معها ولا سيما حينما تشتكى وهجران المسلم العاصي والمبتدع باللسان لأنه ينزجر بذلك غالبا إذ الشأن في المسلم أن يتألم لمقاطعة إخوانه المسلمين له .

(١) التوبة ١١٧ و ١١٨ وانظر تفسير ابن كثير ٢/٢٩٧ وما بعدها

(٢) البخاري : كتاب الأدب : باب ما يجوز من الهجران لمن عصى فتح ١٠/١٢٥

أما الناس فهجرانه بالقلب وترك انشود والتعاون والنداء عرو... سيما إذا كان حربيا ، ولم يشرع هجرانه بالكلام ألبم ارتداعه بذلك عن كفره .

وإن كان يشترك مع المسلم في الكلام فدعوة كل منهما إلى الطاعة ، بخلاف المودة فهي خاصة بالمسلم ، قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ، تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق ﴾ (١) . قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه لا يجوز الهجران فوق ثلاث إلا لمن خاف من مكالمته ما يفسد عليه دينه أو يدخل على نفسه أو دنياه مضره فإن كان كذلك جاز ، قرب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية (٢) .

وأكثر العلماء على أن الهجر يزول بمجرد رد السلام وهي المرتبة الأدنى والوعيد الشديد لمن يترك هذا المقام بالنسبة للأجانب والأعلى بذل السلام والكلام والمواودة بكل طريق ومن تركه بالنسبة للأجانب فلا يلحقه اللوم . بخلاف الأقارب فإنه يدخل فيه قطيعه الرحم . وإلى هذا أشار ابن الزبير في حديث عائشة حين قالت هو لله على نذر أن لا أكلم ابن الزبير أبدا إلخ . وقول ابن الزبير « فإنه لا يحل قطيعتى » (٣) . أى إن كانت هجرتى عقوبة على ذنبى فليكن لذلك أمد ، وإلا فتأييد ذلك يقتضى قطيعة الرحم .

وأما لو كان غائبا وكاتبه أو راسله عند غيبته فالأصح أن يزول الإثم بزوال الوحدة والقطيعة.

وعليه فإن الفرد في المجتمع الإسلامى لابد أن يكون مؤثرا ومتأثرا مؤثرا في أهل الفسوق والعصيان بالإنكار عليهم ونبذهم وإرجاعهم عن غيهم بما يراه من وسيلة فعالة ، فلعل ذلك منه يرجع أهل الفسوق والفجور والظلم إلى سالف عهدهم ، ويترابط المسلمون فيما بينهم بالعرى الوثيقة التى لانفصام لها .

ويتأثر بما يصيب المجتمع من ترك الغاوى على غوايته فيستشرى

الفساد

(١) المتحنة من الآية ١

(٢) فتح البارى ١٠/١١١ هـ

(٣) البخارى : كتاب الأدب : باب الهجرة وقول الرسول ﷺ « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث فتح ١٠/٥٠٦ هـ

ويعز على المصلحين الإصلاح فتضعف مكانة الفرد وهذا يؤدي إلى ضعف المجتمع ، وتظهر فيه عادة عدم المبالاة بما فرط في جنب الله وقام به من المعصية وتجاوز الحدود أو تفاخر بذلك أمام من يحبون العصيان ويد تتمر نونه ، وربما دفعه ذلك إلى حب انتشار المعصية في المجتمع الإسلامي وإشاعة الفاحشة بين المؤمنين والإسلام يدعو أبناءه إلى التعاون علي البر والتقوى وترك التفرق والأختلاف ليهنأ بهم مجتمعهم ويهنأون بالعيش في رحابه .

مايستفاد من الحديث .

(١) عدم هجران المسلم لأخيه المسلم فوق ثلاثة أيام أما الثلاثة فقد تسومح فيها مراعاة للطبيعة البشرية فقد ركب فيها القوة الغضبية وغالبا ماتزول في هذه الثلاثة ، أما هجران الكافر فهو جائز ولا إثم فيه .

(٢) إنكار المنكر بأى وسيلة من الوسائل ولو كان بالهجران وهو جائز لأهل الفسوق والمعاصي كي يكون ذلك راد عالهم .

(٣) إن المتهاجرين يخرجان من الإثم بإلقاء السلام من أحدهما والرد من الآخر وإلا فهما آثمان إن أعرض كل منهما عن الآخر فإن سلم أحدهما وأعرض الآخر خرج المسلم من الهجر وأثم من أعرض ، لأن السلام من دواعي الألفة والمحبة ، والمحبة عنوان الإيمان والإيمان طريق الجنة قال رسول الله ﷺ : « لاتدخلوا الجنة حتي تؤمنوا ولا تؤمنوا حتي تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم » (١١) .

والسلام يرفع التقاطع والتهاجر والشحناء وفساد ذات البين التي هي الحالقة ، وأن سلامه لله لايتبع فيه هواه ولايخص أصحابه وأحبابه به .

والله أعلم .

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب بيان أنه لايدخل الجنة إلا المؤمنون ٢٥/٢

تعظيم حرمان المسلمين

وبيان حقوقهم والشفقة عليهم ورحمتهم

٩ - عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ﴿ مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ﴾ ^(١).

النعمان بن بشير رضي الله عنه

الأبحاث العربية

(مثل) أى صفة المؤمنين ^(٢).

(توادهم) الود المحبة ^(٣)، والتواد : تفاعل من المودة وهى تقرب شخص من آخر بما يحب ، والمقصود : تبادل المودة بين المؤمنين (تراحمهم) الرحمة ، رقة تقتضى الإحسان إلى المرحوم ^(٤). والمراد أن يتبادل المؤمنون الرقة والإحسان فيما بينهم.

(تعاطفهم) العطف : يقال عطف الشيء على الشيء إذا أثنى أحد طرفيه إلى الآخر ^(٥).

(تداعى) أى دعايا قييه بعضه إلى بعض للمشاركة فى الألم ويقال : تداعت الحيطان أى تساقطت أو كادت ^(٦).

(١) البخارى : كتاب الأدب : باب رحمة الناس والبهائم فتح ٤٥٢/١٠ ومسلم بشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب ١٤٠/١٦

(٢) لسان العرب ٤١٢٢/٥ مادة مثل

(٣) المرجع السابق ٤٧٩٢/٦ مادة ودد

(٤) المرجع السابق ١٦١١/٢ مادة رحم

(٥) المرجع السابق ٢٩٩٦/٤ مادة عطف

(٦) المرجع السابق ١٢٢٨/٢ مادة دعا

(الحمى) بضم الـاء وتشديد الميم ارتفاع درجة الحرارة بما يضر
بالأفعال الطبيعية (١).

الشرح والبيان

أساس المجتمع المسلم أن يكون مجتمعا مترابطا متكاتفًا يتعاون أفرادُه
في الخير ويتعاون أيضا على نبذ الشر فيما بينهم ، وهذا المثل الذي ضربهُ
النبي ﷺ يجب أن يجعله المسلم نصب عينيه ، يتمثله في نفسه ، ويسير عليه
بين أصحابه وأقاربه وجيرانه ، ليكون المجتمع الإسلامي الذي نعيش فيه
المجتمع المثالي في الأرض الذي يزهر بالأخلاق الحميدة ، ويشع بالتعاون
والتكاتف ، والألفة والمحبة ، وذلك ليعود إلى الأرض المجتمع الذي كان يعيشه
الصحابه رضوان الله عليهم في ظل تعاليم رسول الله ﷺ وتربيته وتوجيهاته
، حتي كانوا المجتمع الذي يضرب به المثل في الإيثار والمحبة ، والتآلف
والتكاتف ، يتفانون في محبة بعضهم بعضا ، وفي إثارة غيرهم علي أنفسهم
حتي ولو كانوا في حاجة وضيق.

وحياة الصحابة في كل مظاهرها أمثلة رائعة علي ذلك التآلف وتلك المحبة
، فعندما يضرب رسول الله ﷺ هذا المثل إنما يضربه للحض علي معاونة
المؤمن للمؤمن ونصرتيه ، وأن ذلك أمر متأكد لا بد منه ، فإن البناء لا يتم
ولا تحصل فائدته إلا بأن يكون بعضه يمسك بعضا ويقويه ، وإن لم يكن ذلك
انحلت أجزاءه وخرب بناؤه ، وكذا المؤمن لا يشتغل بأمر دنياه ودينه إلا بمعاونة
أخيه ومعاضدته ومناصرته ، فإن لم يكن ذلك عجز عن القيام بكل مصالحه ،
وعن مقاومة مضاده فحينئذ لا يتم له نظام دنيا ولادين ويلحق بالهالكين
والتعاون علي البر والتقوى صفة المؤمنين الكاملين ، لذا كانت حياة الصحابة
عليهم الرضوان في كل مظاهرها أمثلة رائعة للتآلف والمحبة ، وكلما ازداد
إيمان المرء ازدادت محبته للناس ورغبته في أن يعينهم ويساعدهم ، ويسأل

(١) المرجع السابق ١٠٠٩/٢ مادة حم

أخبارهم ، ويعودهم في منازلهم ، ويواسي مصابهم وكان الصحابة رضي الله عنهم على نفس الشجع وتلك السيرة فضرب النبي صلوات الله عليه المثل من واقع يعيشه لأن الإيثار على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة دينهم ويقدمون كل ما لديهم للدعوة وفي سبيل الخير .

ما يستفاد من الحديث

(١) (تراحمهم وتعاطفهم) قال ابن أبي جمرة : الذى يظهر أن التراحم والنوادد والتعاطف وإن كانت متقاربة فى المعنى لكن بينهما فرق لطيف فالتراحم المراد به أن يرحم بعضهم بعضا بأخوة الإيمان لا بسبب شئ آخر ، والتوادد المراد به التواصل الجالب للمحبة كالتزاور والتهادى ، والتعاطف : المراد به إعانة بعضهم بعضا ^(١) .

(٢) (المراد بالسهر والحمى) الظرف متعلق بتداعى ، وتداعيه بالسهر لأن الألم يمنع النوم ، وأما الحمى فإن فقد النوم يثيرها ، قال ابن أبي جمره : شبه عليه السلام الإيمان بالجسد وأهله بالأعضاء ، لأن الإيمان أصل وقروعه التكاليف فإذا أخل المرء بشي من التكاليف شأن ذلك الإخلال الأصل ، وذلك الجسد أصل الشجر وأعضاؤه كالأغصان ، فإذا اشتكى عضو من جسد اشتكت الأعضاء كلها بالاهتزاز والاضطراب ^(٢) .

(٣) الحديث صريح في تعظيم حقوق المسلمين بعضهم علي بعض وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاقد في غير إثم ولا مكروه . ففي الحديث عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : المسلمون كرجل واحد إذا اشتكى عينه اشتكى كله ، وإذا اشتكى رأسه اشتكى كله « (٣) .

والله أعلم

(۱) فتح الباری ۱۰/۴۵۳

(۲) فتح الباری ۱۰/۴۵۴

(٢) مسلم يشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب ١٤٠/١٦

الحب في الله والحث عليه

الحب في الله دعامة قوية من الدعائم التي يقوم عليها المجتمع السليم وتنهض بها الأمة المتحاربة المتألفة فلا تمزقها الأحقاد ولا تشوه صورتها الأطماع الفاجرة والأهواء الفادرة وفي دنيانا التي نكايدها وحياتنا التي نقاسى شدائدها ونعانى أهوالها ترى أن صلات الإنسان بأخيه الإنسان متعددة الجوانب متنوعة المظاهر مختلفة الألوان فهذه صلة لا تستهدف إلا غرض الحياة ومكاسبها المادية يشتعل في ضلالها الحب و بالأحرى بنشط في ظلماتها النفاق فإذا نقضت المنافع ونضب معين المكاسب تمزقت الروابط وتقطعت الأواصر وتناكرت الوجوه ونسى الأصدقاء بعضهم بعضا وتلك صلة تحالف الشيطان مع أربابها على إقامة دعائم باطلة وضياح حق واغتصابه فتري المجتمعين عليها أشبه بالصومع بخيفهم الضوء وتنشرهم الظلام ، ولا تكاد تنتهى هذه الصلة إلا ينشوب العدوان المتمكنة والخصومات الملتهبة ، وهكذا من تلك الألوان التي يجتمع عليها الناس من تقارب في الأهواء أو تماثل في المنازع أو رغبة في الوصول إلى دنيا أو الحصول على علم أو نيل جاه أو الظفر بمنصب إلى غير ذلك مما يبغيه الإنسان ويسعى إليه وكل هذه الأغراض والغايات كثيرا ما تتعرض لنزغ الشيطان وتتأثر بتضارب الأميال وتصادم الرغبات وتوزع الغايات فقد يبغي المرء شيئا ويطمع فيه سواء وقد يتجه هواه إلى أمر ويطمح إليه صاحبه أو يظفر به فيحس في نفسه بالحقد والخنق وتشتعل نفسه بالألم والغضب ويعيش من أجل ذلك في هم مقعد مقيم ، ومن هنا جعل الدين الإسلامى أسسا فاضلة يجتمع عليها الناس وظلا لاورافة إذا تبناها عاشوا في آفة حانية وصحبة صادقة لا تفرقهم دنيا ولا ينزغ بينهم شيطان هذه الأسس الفاضلة هي الحب في الله الحب للدنيا يصيبها ولا لامرأة ينكحها ولا لمنصب يقتضيه ولا لجاه يطمع فيه ولا لغرض من أغراض الدنيا يسعى إليه والحب في الله ينزع من القلب الأطماع والشهوات ويملؤه بنور الإيمان واليقين . فلا مجال فيه لغل أو حقد ولا موضع لطمع أو إثرة ،

وإذا عمل الإنسان عملاً صالحاً بأن ساق جميلاً أو أسدى معروفاً لم ينتظر على ذلك جزاءً ولا شكوراً إلا من ربه ﴿ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً﴾ (١).

علم يربط عملاً بعمل ولم يجعل منفعة تواجه منفعة وإنما سما بمنطق الإسلام وحقق في نفسه سماحته ويسره وانتظر ثواب ربه وجزاء مولاه ومن كانت هذه صفته كانت الجنة مثواه لأن الآخرة مبتغاه ، وسعد في دنياه وأخراه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « أن رجلاً زار أخاه في قرية أخرى فأرصد الله له على مدرجته (٢) ملكاً فلما أتى عليه قال : أين تريد ؟ قال : أريد أخاً لي في هذه القرية قال : هل لك عليه من نعمة تربُّها (٣) قال لا : غير أني أحببته في الله عز وجل قال : فإني رسول الله إليك بأن الله قد أحبك كما أحببته فيه » (٤).

فمن ذا الذي ينتظر ثواب العبد وجزاءه بعد ثواب الخالق . حقا إن هذا لمن أعظم الأعمال وأفضل القرب إذا تجرد عن هوى النفس .

فالحب في الله يحفظ المجتمع من التصدع والانهيار ويعصمه من التنازع على الدنيا ويجعل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى ، وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صحابه خيراً وفي الحديث عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : « إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يحذيك وإما أن تبتاع منه وإما أن تجد منه ريحاً طيبة ونافخ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد منه ريحاً خبيثة » (٥) فعلى المرء أن ينظر من يخال .

(١) الإسراء الآية ١٩

(٢) المدرجة بفتح الميم والراء الطريق لسان العرب ١٢٥٢/٢ مادة درج

(٣) تقوم بإصلاحها وتنهض إليه بسبب ذلك شرح النووي ١٢٤/١٦

(٤) مسلم شرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب : باب فضل الحب في الله تعالى ١٢٤/١٦

(٥) المرجع السابق باب استحباب مجالسة الصالحين ومجانبة قرناء السوء ١٧٨/١٦

اختر صديقك واحد ^{١٠١}ه تفاخرا * إن القرين إلى المقارن ينسب

واحذر مخالطة اللئيم فإنها تعدى * كما يعدى الصحيح الأجرب.

(الأخلاء بعضهم لبعض عدو إلا المتقين) ^(١)

أى الأصدقاء والأحباب يوم القيامة يصبحون أعداء إلا من كانت صداقته ومحبة لله .

قال ابن كثير : كل خلة وصداقة لغير الله فإنها تتقلب يوم القيامة عداوة إلا ما كان لله عز وجل فإنه دائم بدوامه قال ابن عباس : صارت كل خلة عداوة إلا ما كان لله عز وجل فإنه دائم بدوامه تشريفاً وتطييباً لقلوبهم فيقول (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بأياتنا وكانوا مسلمين) ^(٢) .

ومن أجل ذلك حثت الأحاديث الشريفة على أن تكون الصلة التى تربط الإنسان بأخيه الإنسان هى الحب فى الله ومنها ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : أين المتحابين بجلالى ، اليوم أظلمهم فى ظلى يوم لا ظل إلا ظلى » ^(٣) .

فهم مع حبهم لله قائمون بحق تعظيمه والخوف منه مطروقون إجلالاً لهيبته ، فجمع بينهما هذا الوصف العظيم (بجلالى) لاكما يجمع حب المتحابين على شهواتهم الخسيسة الباعثة على ترك الهيبة وإلقاء جلابب الحباة هيهات كم بين المحبتين.

(١) الزخرف الآية ٦٧

(٢) الزخرف الآية ٦٨ - ٦٩ وانظر تفسير ابن كثير ١٢٢ / ٤

(٣) مسلم بشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب : باب فضل الحب فى الله ١٢٢ / ١٦ عن أبي هريرة

وفى كل هذا إشارة إلى التخلّى بالفضائل ليجد المؤمن حلاوة تحيل
أمامه ظلمة الأحداث إلى نور ، وشدائد الدنيا إلى رخاء وعسرها إلى يسر
وتجعله رياناً يقول للشئىء كن فيكون.

والتخلّى عن الرذائل كالحسد والتدابير ، والتباغض وكل ما يقطع أواصر
المحبة والمودة.

فإذا سلك الإنسان طريق شرع ربه ووطن نفسه على فعل كل محبوب
وابتعد عن كل فعل غير مرغوب ، وجاهد نفسه وشيطانه وهواه ، عاش المجتمع
وكأنه أسرة واحدة يسعى الكل لإسعاد نفسه وإسعاد من حوله من بنى البشر.

(١٠) عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ﴿ثَلَاثٌ مَنْ كُنَ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ مِنْ كَذِّهِ وَرَسُولِهِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَقْذَفَ فِي النَّارِ﴾ (١).

أنس بن مالك رضي الله عنه تقدم التعريف به

الأبحاث العربية

(ثلاث) مبتدأ والجملة بعده خبر ، وإنما جاز الابتداء بالنكرة هنا لأن التثوين عوض عن المضاف إليه والتقدير (ثلاث خال) .

(كن) أن حصلن فهي تامة (وجد حلاوة الإيمان) أى من الوجدان بكسر الواو فى المصدر أى أدرك وأصاب فلا تحتاج إلا لمفعول واحد وهو حلاوة الإيمان .

والحلاوة : صدر المرارة ومعنى الحلاوة فى الحديث الاستلذاذ بالطاعات وتحمل المشاق فى الدين ، وإيثار ذلك على أعراض الدنيا .

(والإيمان) الثقة بإظهار الخضوع فى قبول الشريعة ، وإن كان الإيمان فى الحديث مطلقاً لم يقيد بشئ إلا أنه محمول على ما هو معروف عند المخاطبين من إذعان النفس وأنقيادها لله تعالى ، وتصديقها بكتبه ورسوله واليوم الآخر خيره وشره والذى ينطبق عليه قول الحق جل وعلا ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٢).

(١) البخارى : كتاب الإيمان : باب حلاوة الإيمان فتح ٧٧/١ ومسلم بشرح النوى : كتاب الإيمان : باب

خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان ١٢/٢

(٢) الأنفال الآية من ٢ - ٤

وقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ (١).

﴿ من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ﴾ وفى رواية البخاري ﴿ أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ﴾ الجملة فى تأويل مصدر خير لمبتدأ محذوف والتقدير إحداها كون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ويصح أن يكون بدلا من ثلاث والتثنية فى قوله «مما سواهما» إما مراعاة للاختصار لأن المقام مقام إيجاز ، وإما لإفادة أن حب الله وحبه رسول الله شئ واحد لا ينفصل أحدهما عن الآخر ، فحب الله وحده لا يكفي وحبه رسول الله وحده لا يكفي فدللت التثنية على أن المعتبر المجموع المركب من الجهتين لا كل واحد منهما .

وأما ما ورد عن الرسول ﷺ حين أسكت الخطيب إذ قال : « من يتبع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى » وقال له بش الخطيب أنت فلان الهدف من الخطبة الأفضاح والمقصود هنا الإيجاز فى اللفظ ليحفظ ولأن كلا من العصيانين مستقل باستلزام الغواية إذ العطف فى تقدير التكرير والأصل استقلال كل من المعطوفين فى الحكم .

وفى قوله (مما سواهما) أثر التعبير بما بدلا من « من » لأن من للعقلاء أما ما فتعم العاقل وغيره . فمحبة الله ورسوله أحب إليه من ملء الأرض ذهباً ومن البنين .

(والمحبة) ميل النفس إلى الشئ لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها إليه ، والمراد به هنا الحب العقلى الذى هو إثارة ما يقتضى العقل السليم رجحانه وإن كان على خلاف هوى النفس ، كالمريض يعاف الدواء بطبعه فيتنفر عنه ويميل إليه بمقتضى عقله فيتهوى تناوله ، والشرع لا يأمُر ولا ينهى إلا بصلاح عاجل أو خلاص أجل والعقل إذا اقتضى رجحان ذلك تمرن

(١) سورة احزاب الآية ١٥

على الأثمار بأمره بحيث يصير هواه تبعاً له ويلتذ بذلك التذاذاً علقياً ، إذ
الالتذاذ العقلى إدراك ما هو كمال وخير من حيث هو كذلك ، وعبر الشارع عن
هذه الحالة بالحلاوة لأنها أظهر اللذائذ المحسوسة وشاهد هذا قوله تعالى ﴿قل
إن كان أبائكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها
وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد
فى سبيله فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لايهدي القوم الفاسقين﴾^(١).

﴿ وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ﴾ قال يحيى بن معاذ : حقيقة الحب فى
الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء.

﴿ وأن يكره أن يعود فى الكفر بعد أن أنقذه الله منه ﴾ يكره من كرهت
الشيء أكرهه كراهة وكراهية أى لا يرضى الكفر ولا يحبه .

﴿ بعد أن أنقذه الله منه ﴾ الإنقاذ التخليص من ورطة قال تعالى
﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾^(٢) والإنقاذ أعم من المعصية
منه ابتداءً بأن يولد على الفطرة ويستمر ، أو بالأخراج من ظلمة الكفر إلى نور
الإيمان كما وقع لكثير من الصحابة ، وعلى الأول فيحمل قوله يعود على معنى
الصيرورة بخلاف الثانى فإن العود فيه على ظاهره (يعود) العود الرجوع إلى
الشيء بعد الانصراف عنه ولفظ عاد يتعدى بالي ولكنه عدى هنا بفى لأنها
ضمنت معنى يستقر كائنه قال : أن يعود مستقراً فى الكفر ويصح أن تقدر
(فى) بمعنى إلى كقوله تعالى ﴿ أولتعودن فى ملتنا ﴾^(٣) أى لتصيرن إلى
ملتنا ولعل السر فى التعبير (بفى) إن الذى يرتكز فى الكفر ويتردى فى حمائه
ويتمكن منه ويستولى عليه ويحيط به إحاطة الظرف بالمظروف كما أن النار ،
كذلك تحيط بالمقنوف فيها هذه الإحاطة تشوى لحمه وعظمه.

(١) سورة التوبة ٢٤

(٢) من الآية ١٠٢ آل عمران

(٣) من الآية ١٢ سورة إبراهيم

قوله ﴿ كما يكره أن يقذف في النار ﴾ الكاف في محل المفعول المطلق
أي يكره العودة إلى الكفر كراهية تشبه القذف في النار^(١) .

الشرح والبيان

أخبرنا الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه في هذا الحديث بثلاث
صفات إذا حازها المرء جمعت له خيري الدنيا والآخرة فإن المتحلي بها لا بد أن
يحس في قلبه بالرضا ويشعر في حياته بالأطمئنان والراحة ويذوق حلاوة
الإيمان أولى هذه الصفات (أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) .

أن يسمو بحبه فوق كل حب وجد في هذه الدنيا بأن يكون حبه إلى من
يستحق الحب الكامل وهو من وهبه نعمة الخلق من العدم وتعهد به من نطفة
وشق له سمعه وبصره وصوره فأحسن تصويره وجعله في أحسن تقويم وسخر
له كل ما في الحياة لخدمته وأرسل إليه الرسل مبشرين ومنذرين

﴿ سبّح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي
أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى ﴾^(٢) .

فأله عز وجل هو المانع ولامانع في الحقيقة سواء ، وأن الرسول ﷺ
هو الذي بين للناس مسراده ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل
إليهم ﴾^(٣) وذلك يقتضي أن يتوجه المرء بكلية نحوه فلا يحب إلا ما يحب ولا
يحب من يحب إلا من أجله ، وأن يتيقن أن جملة ما وعد وأوعد حق يقينا ويخيل
إليه الموعد كالواقع وفي معنى الحديث يشير قوله تعالى ﴿ قل أن كان آباؤكم
وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون
كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله

١ . مستفاد من فتح الباري ٧٤/١ ومن شرح النووي ١٥/٢ و ١٦ دليل القالين ٢٤٨/٢ وما بعدها .

٢ . سيرة الأنبياء من ١ - ٤ .

٣ . بضر آية ٤٤ سورة النحل .

فتربصوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين } (١).

قال بعض العلماء : محبة الله على قسمين فرض ونقل فالفرض المحبة التى تبعث على امتثال أوامره والانتهاى عن معاصيه والرضا بما يقدره فمن وقع فى معصية من فعل محرم أو ترك واجب فلتقصيره فى محبة الله حيث قدم هوى نفسه .

والندب أن يواظب على النوافل ويتجنب الوقوع فى الشبهات ، وكذلك محبة الرسول ﷺ فينبغى أن لا يتلقى شيئاً من المأمورات والمنهيات إلا من مشكاته لأن الرسول ﷺ هو الذى بلغ رسالة ربه وصبر وكابد ألوان الضر والابتلاء.

فهل يكون هنا شئ يحب غير حب الله وحب رسوله ﷺ ؟

فحب الله وحب رسوله ﷺ يقتضى أن يتبع الإنسان شريعته ويؤثر سنته ويتمسك بهما ويتفانى فى طاعة الخالق واتباع النبی ﷺ

(١) سورة التوبة الآية ٢٤

قال تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم)^(١).

ولا بد لذلك من علامات بينات وبراهين واضحات.

وآية حب الله أن تهوى النفس في سبيل المحبوب وأن تنسى من أجله كل مرغوب ومطلوب وأن ترتفع فوق الحياة بما فيها من صراع وتسموا على الدنيا بما تزخر به من جاه ومتاع وأن ترضى في سرور وغبطة أن تقتل في سبيله وأن تجود بالنفس والنفيس من أجل إعلاء كلمته ونشر دعوته فإننا إن لم نفعل "فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعرة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم)^(٢).

ولذا كان المسلمون الأولون من حبهم لله وإقبالهم على تعاليمه يؤثرون الموت في سبيل الله على الحياة ، بل كانوا يتمنون القتل ويتنسمون منه عبير الجنة فيبادرونها بكل ما فيهم من حب وشوق فهذا خالد بن الوليد حين مات على فراشه كان يحس بالأسى والمرارة فيقول: لقد طلبت القتل مظانّه، فلم يقدر لي إلا أن أموت على فراشيء؛ وما من عملى شيء أرجى عندي بعد أن لا إله إلا الله من ليلة بثّها وأنا متّترسٌ والسماء تهلني تمطر إلى صبح ، حتى نغير على الكفار؛ ثم قال : إذا أنامت فانظروني في بنلاحي وفرسي فاجعلوه عدة في سبيل الله^(٣).

وهاهو سعد بن أبي وقاص يقول: قال لي عبدالله بن جحش يوم أحد: ألا تأتي فندعو قال: فخلونا في ناحية فدعا سعد، فقال: يارب، إذا لقينا القوم غدا فلقني رجلاً شديداً حرده، أقاتله فيك، ثم ارزقني الظفر عليه حتى أقتله وأخذ سلبه، قال: فأمن عبدالله بن جحش، ثم قال عبدالله : اللهم ارزقني رجلاً

(١) أن عمران آية ٣١

(٢) من الآية ٤٤ المائدة.

(٣) من سورة الفتح ٢١.

شديداً حرده، أقاتله فيك حتي يأخنتني فيجدع أنفي وأذني، فإذا لقيتك قلتُ:
هذا فيك وفي رسواك، فتقول: صدقت.

قال سعد : فكانت دعوة عبدالله خيرا من دعوتي، فلقد رأيتُه آخر النهار
وإن أنفه وأذنه لمعلق في خيط^(١).

هذا هو الحب الصادق لله وفي الله الفناء في سبيله لا ما يتشدد به
المتشددون ويدعونه المذعنون وهم مقيمون على العصيان سادرون في الغرور
والضلالة والخسران حتى ليصدق فيهم قول القائل:

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع

لو كان حبك صادقا لأطعته إن المحب لمن يحب المطيع

وحب الله عز وجل له ثمرات طيبة تؤتى أكلها كل حين إذا أذاقها المؤمن
أحسن بالسعادة التي لا يشقى بعدها أبداً، ومن هنا يحب المؤمن لقاء الله
وينسى أهوال الموت ومرارته إذ يدرك حلوة اللقاء إذا شخص البصر وحشرج
الصدر واقشعر الجلد وتشنجت الأصابع فيحب لقاء الله فيحب الله لقاءه
ومحبة الله تعالى للعبد تقع بملازمة العبد للنوافل والمشتمة عليها ففي الحديث
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " إن الله قال: من عاد
لي ولياً فقد أذنته في الحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته
عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه . فإذا أحببته كنت سمعه
الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي
بها. ولئن سألتني ل أعطيته . ولئن استعاذ بي لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا
فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته^(٢).

(١) الإصابة ٢٢/٤ وأورده الهيثمي في مناقب عبدالله بن جحش رضي الله عنه وقال : رواه الطبراني

ورجاله رجال الصحيح ٢٠١/٩.

(٢) البخاري: كتاب الرقاق : باب التواضع فتح ٢٤٨/١١ عن أبي هريرة.

الصفة الثانية:

أن يحب العبد المؤمن الناس ويتأرب إليهم ويودهم ويتعاطف معهم فتلك دعامة قوية وهى من الدعائم التى يقوم عليها المجتمع السليم وتنهض بها الأمة المثالية ، فلا تمزقها الأحقاد، ولا تشوه صوتها الأطماع الفاجزة والأهواء الغادرة وفي دنيانا التى نحياها ونقاسى شدائدها ونعانى من أهوالها نرى أن صلات الإنسان بأخيه الإنسان متعددة الجوانب متنوعة المظاهر مختلفة الألوان.

فتقوم الصلات على الأهداف المادية الصرفة فيشتعل فى ضلالها الحب الزائف وينشط فى ظلالها النفاق، فإذا انقضت المنافع وتضب معين المكاسب تمزقت الروابط وتقطعت الأواصر وتناكرت الوجوه، وتناكرت الشخصيات ، وتلك صلة تحالف الشيطان مع أربابها فلا تدوم على حال ولا يهنا لأصحابها بال بل تلتهب بينهم الخصومات وتتصادم الرغبات وتتوغل الغايات ، ويصبح الجميع فى كدر عميم وهم مقيم.

ومن هنا جعل الدين الإسلامى أسساً فاضلة يجتمع عليها الناس وظلالاً وارفة إذا تنبؤوا عاشوا فى ألفة حانية وصحبة صادقة لا تفرقهم دنيا ولا ينزع بينهم شيطان هذه الظلال هى الحب الصادق الذى فى الله لا لدنيا يضيقها ولا لامرأة ينكحها ، ولا لمنصب يقتضيه ولا جاه يبتغيه ، وإنما المسعى والمطلب هو الحب الخالص البعيد عن الأهواء والأطماع فإذا كان هذا هو المقصد والمطلب نزع من القلب الأطماع والشهوات وكان الحب صفة إيجابية يضيقها القلب على كل من حوله من بنى البشر لوجه الله تعالى وإن كان القلب يحب الله تعالى ويبغى مرضاته فلا يمكن أن يجمع القلب الشئ وضده ، فيعيش المجتمع أسرة واحدة يحميه هذا الحب من التصدع والانحيار ويعصمه من الزلل والخسران ويكون الأخ لأخيه مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى، ومن أجل ذلك حث الحديث الشريف على أن تكون الصلة من أجل مصلحة باقية تتوارثها الأجيال وتعمر بها الديار والأمصار، وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد

أحدهما من صاحبه خيراً، يهَذَا الدستور النبوى العظيم يعيش الناس سعداء
أمنين وبرضا ربهم عليهم مسين.

الصفة الثالثة:

فى وجدان حلاوة الإيمان كراهية الكفر، ولما كانت الصفة الأولى خاضلة
بصلة المؤمن بربه وخالقه والصفة الثانية تتعلق بصلة الإنسان بأخيه الإنسان
والأسس التى يجب أن يقوم عليها والمقومات التى ينبغى أن تتوفر لها ، فجاءت
الصفة الثالثة تهدف إلى حسن تكوين الإنسان نفسه وطبعه على الحق والخير
والعدل حتى يكون إنساناً مؤمناً نافعاً وعضواً عاملاً فى مجتمعه ، قد أحس
بنور الإيمان وحلاوته، وكره الكفر ومرارته كما يحس المرء بلدغ النار ويتألم
بمسها وينفر منها فلا تستطيع قوة ما أن تصده عن دينه أو تصرفه عن عقيدته
ولعل ذلك يفسره ما جاء فى بعض فقرات الكتاب المرسل إلى هرقل من قبل
النبي ﷺ منها أشرف الناس اتبعوه أم ضعفاءهم^(١) اتبعوه أى أن أهل
الإيمان أهل استكانة لا أهل استكبار أصروا على الشقاق بغياً وحسداً.

ولذا لا يريد أحد من المسلمين سخطه لدينه - كرهه للدين - بعد أن
يدخل فيه فقال: لا: فقال: هرقل: وكذلك الدين الحق حين تخالط بشاشته
القلوب انشرح له الصدر وانفتح له القلب (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره
للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد فى السماء
كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون)^(٢) فكذا حقيقة الإيمان نور يقذفه
الله فى القلب يكره صاحبه الكفر وأهله كما يكره القذف فى النار، بل إنه لو
أجبر على الكفر لرضى بالعذاب ينار الدنيا والاكتواء بلهيبها عن الرجوع عن
الإيمان وفى التاريخ الإسلامى أمثلة رائعة لأولئك الذين استهونوا نار الدنيا
وحققوا فى أنفسهم نار جهنم أشد حراً فاتّروا العذاب الدنيوى ورضوا به دون

(١) انظر الحدي بتمامه فى صحيح البخارى: كتاب بدء الوحي فتح ٤٢/١ >

(٢) الأنعام آية ١٢٥.

أن يتزعزع إيمانهم قال ابن إسحاق: وكانت بنو مخزوم يخرجون بعمار ابن ياسر وبأبيه وأمه، وكانوا أهل بيت إسلام، إذا حميت الظهرية، يعذبوه برمضاء مكة فيمر بهم رسول الله ﷺ فيقول ، فيما بلغني صبرا آل ياسر، موعدكم الجنة، فأما أمه فقتلوها ، وهي تأتي إلا الإسلام^(١).

وهذا هو بلال رضى الله عنه الصادق الإسلام الطاهر القلب من المعذبين الذى كان يخرج أمية بن وهب بن حذافة إذا حميت الظهرية في بطحاء مكة، ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له: لا تزال هكذا حتى تموت، أو تكفر بمحمد، وتعبد اللات والعزى، فيقول وهو فى هذا البلاء: أحد أحد^(٢) هكذا يكون المؤمن حريصاً على دينه يقول:

ولست أبالى حين أقتل مسلماً . . على أى جنب كان فى الله مصرعى يفتدى عقيدته بالمال والولد (لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين)^(٣).

يرى العذاب فى سبيله من أروع الذات وأكرم المتع نوقه حب الله والحب فى الله والبعض فى الله شعاره رب حزن ساعة أورثت فرحاً طويلاً.

ما يستفاد من الحديث

- (١) الترغيب فى الخصال الثلاث المذكورة فى الحديث
- (٢) رضا الله عز وجل هو ميراث المؤمن فى حبه للآخرين.
- (٣) حلاوة الإيمان تتجلى فى طاعة الله عز وجل والعمل على تمحيص الإيمان والإخلاص فيه
- (٤) فى الحديث إشارة إلى التحلى بالفضائل والتخلى عن الرذائل والحث

(١) السيرة لا هشام ٢٧٩/١.

(٢) ابن هشام ٢٧٧/١.

(٣) مسلم يشرح النووى: الايمان: وجوب محبة الرسول ﷺ ١٥/٢ عن أنس.

على التحابب في الله عز وجل.

قال الإمام النووي حيث عظيم يتضمن أصلاً من أصول الدين ومحبة العبد لله تحصل بالتزام طاعته وأكف عن معصيته ومحبة للرسول ﷺ هو اتباعه في كل ما علمه ^(١) والله أعلم.

النهي عن الحسد والتباغض

استهدف الإسلام في جميع تشريعاته أن يجعل المسلمين أسرة واحدة لا تباغض ولا تقاطع ولا تحاسد بينهم، ولذلك سعى إلى إزالة كل الأسباب التي تؤدي إلى التفرقة والتنازع فنهى عن ترك التواصل المؤدى إلى البغضاء والنكرة (والتدابير) بالأجساد أى أن يولى الرجل أخاه إذا لقيه ظهره إعراضاً عنه قال تعالى (إنما المؤمنون أخوة) ^(٢) وشأن الأخوة التواصل قال تعالى في مدح المؤمنين (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ^(٣) وقال تعالى (أذلة على المؤمنين) ^(٤) أى متذللين لهم عاطفين عليهم حافظين لهم أجنحتهم (أعزة على الكافرين) ^(٥) متغللين عليهم، وهذا شأن محمد ﷺ وصفته وأصحابه قال تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء فيما بينهم) ^(٦) أى صفة محمد ﷺ وأصحابه غلاظ على الكفار كما قال مخاطباً نبيه (واغلظ عليهم) (رحماء بينهم) أى يتراحمون ويتعاطفون برحمة الإيمان وصلته بينهم وكل مامن شأنه أن يفرق جمع المسلمين نهى الإسلام عن تعاطى أسبابه حتى لا يجد الشيطان ثغرة يفذ منها إلى صفوفهم فيفرق جمعهم ويوغل صدور بعضهم من بعض قال تعالى وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن مع الصابرين) ^(٧) أطيعوا الله ورسوله في جميع أموركم ولا تخالفوا أمرهما في شيء (ولا تنازعوا) ولا تختلفوا فيما بينكم فتضعفوا

(١) شرح النووي ١٥/٢

(٢) الحجرات ١٠ بعض آية.

(٣) الرعد ٢١ بعض آية

(٤) آية ٥٤ المائدة.

(٥) الفتح آية ٢٩.

(٦) الأنفال ٤٦

وتجنبوا عن لقاء عدوكم وتذهب قوتكم ويأسكم ويدخلكم الوهن والخور .

كونوا يا بني إذا اعتدى خطب .: ولا تتفرقوا أحادا

تأب الرماح إذا اجتمعن تكسرا .: وإذا تفرقن تكسرت أفرادا

ولذا فإن الخير كل الخير في سلامة الصدر والبعد عن الشيطان (إن الذين اتقوا إذا مسم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون) الحق، وقدحكم النبي ﷺ على الأنصارى بأنه من أهل الجنة لما كان فيه من سلامة الصدر وصدق النية وسلامه الطوية عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كنا جلوسا مع رسول الله ﷺ فقال: يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلع رجل من الأنصار تنطف لحيته من وضوئه قد علق نعليه بيده الشمال فلما كان الغد قال النبي ﷺ: مثل مقالته أيضاً فطلع ذلك الرجل علي مثل حاله الأولى فلما كان اليوم الثالث قال النبي ﷺ: مثل مقالته أيضاً فطلع ذلك الرجل على مثل حاله الأولى فلما قام النبي ﷺ تبعه عبدالله بن عمرو بن العاص فقال: إني لأحيت أبى قسمت أن لا أدخل عليه ثلاثا فإن رأيت أن تؤويني إليك حتى تمض فعلت قال: نعم قال أنس: وكان عبدالله يحدث أنه بات معه تلك الليالي الثلاث فلم يره يقوم من الليل شيئا غير أنه إذا تعادى وتقلب على فراشه ذكر الله عز وجل وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر وقال: عبدالله غير أنى لم أسمع به بقول الأخيرة. فلما مضت الثلاث ليل وكدت أن احتقر عمله قلت يا عبدالله إني لم يكن بينى وبين أبى غضب ولا حرج ثم ولكن سمعت رسول الله ﷺ يقول لك ثلاث مرار يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلعت أنت الثلاث مرار فأردت أن أوى إليك لأنظر ما عملك فأقتدى به فلم أرك تعمل كثير عمل فما الذى بلغ بك ما قال رسول الله ﷺ فقال: ما هو إلا ما رأيت قال: فلما وليت دعائى فقال: ما هو إلا ما رأيت غير أنى لأجد فى نفسى لأحد من

المسلمين غشياً ولا أحسد على خير أعطاه الله إياه فقال: عبد الله هذه التي بلغت بك وهي التي لا نطبق^(١).

وعن عبد الله بن عمرو قال: قيل يا رسول الله أي الناس أفضل قال: مخموم القلب صدوق اللسان قال: صدوق اللسان نعرفه فما مخموم القلب قال: هو التقى النفس الذي لا إثم فيه ولا بغي ولا حسد^(٢).

فيجب على كل مسلم أن يكون كذلك لا غل فيه ولا حسد وهذا شأنه أن يكون ودوداً رحيماً متعاوناً شفوياً نصوحاً يتعامل مع إخوانه على العبودية التي تربط بينهم وهي العبودية لله تبارك وتعالى وهذه العبودية أقبلوا عليها مختارين ورضوا بها طائعين فحقهم أن يتعاونوا بها وأن يتأخوا من أجلها فهي عبودية المؤمنين بالله وحده الذين رضوا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً ورسولاً وهاك الحديث يتضمن جملة من النواهي وهذه تتضمن الأمر بالتحاب والتألف والتواد والتواصل ونسبة هذه الأمور إلى الله تعالى لأن الرسول ﷺ هو المبلغ عن ربه قال تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله)^(٣).

فيجب طاعته امتثالاً للأمر في كل ما يأمر به وفي كل ما ينهى عنه.

١١- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ "لا تخاسدوا، ولا تناجشوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً. المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ها هنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم

(١) مسند الإمام أحمد ١٦٦/٢ قال المتذري على شرط البخاري ومسلم والنسائي ١٢/٤ ط دار التراث - القاهرة.

(٢) ابن ماجة : كتاب الزهد : باب الورع والتقوى ١٤٠٩/٢ في الزوائد إسناد صحيح رجاله ثقات.

(٣) النساء ٨٠ بعض آية.

كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه^(١).

أبو هريرة رضي الله عنه تقدم التعريف به

الأبحاث العربية: -

(الحسد) تمنى زوال نعمة عن مستحق لها، وربما كان مع سعى في إزالتها^(٢).

(تناجشوا) التجش بالجين والشين المعجمة ، وهو أن يزيد في السلعة وهو لا يريد شرائها لنفع غيره فيها^(٣).

(ولا يتاغضوا) البغض من الأمور الوجدانية فهي عن تعاطي أسبابه كالتعدي على النفوس والبغض يحصل للإنسان من غير اختيار.

(ولاتدابروا) التدابير مأخوذ من تولية الرجل الآخر دبره إذا أعرض عنه حين براه، والمحب بالعكس.

(ولا يبيع بعضكم على بيع بعض) وصورته أن يقول لمن اشترى شيئاً في زمن الخيار افسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص من ثمنه أو أجود منه بثمانه أو يقول للبائع في زمن الخيار: افسخ هذا البيع وأنا اشتريه منك بأكثر من هذا الثمن وفي البخاري (لا يبيع) بإثبات الياء على أن لاناقية ويحتمل أن تكون ناهية وأشبعت الكسرة لقراءة من قرأ (إنه من يتقى ويصبر) ويحذف الياء على أنها ناهية.

وكونوا عباد الله إخواناً) بلفظ المنادى المضاف، وهذه الجملة تشبه التعليل لما تقدم، كأنه قيل إذا تركتم هذه المنهيات كنتم إخواناً ومفهومه إذا

(١) البخاري: الأدب: باب ما انتهى عن التحاسد والتدابير فتح ٤٩٦/١٠ ومسلم بشرح النووي: كتاب البر

والصلة والآداب: باب تحريم التحاسد والتباغض والتدابير ١١٥/١٦.

(٢) لسان العرب ٨٦٨/٢ حسب.

(٣) المرجع السابق ٤٦٥٢/٦ بخش.

لم تتركوها تصير وأعداء.

(لا يظلمه) فى نفس ولا مال، ولا عرض بوجه والجملة وما بعدها خبرية لفظاً إنشائية معنى.

(لا يخذله) بضم الذال أى يترك نصرته وإعانتة ويتأخر عنه.

ولا يحقره بكسر القاف: أى يهينه ولا يغبأ به.

الشرح والبيان

فى هذا الحديث ينهانا الرسول ﷺ عن بعض الأمور التى من شأنها أن تحدث الفرقة بين المسلمين وتؤدى إلى تنازعهم وتقاتلهم حفاظاً من الشارع الحكيم على أن يكون المجتمع الإسلامى مجتمعاً متماسكاً قوى البنيان لا تزعزعه الأهواء المضلة ولا يزلزل كيانه الفساق والمنحرفين بل يبقى مصوناً غاية الصيانة بفضل سمو تعاليمه وأول ما جاء فى الحديث كما فى البخارى ومسلم (إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث)

والظن: قال القرطبى : أى التهمة التى لا سبب لها كمن يتهم بفاحشة من غير ظهور مقتضيها ولذلك عطف عليه ولا تجسسوا وذلك أن الشخص يقع له خاطر التهمة فيزيد تحققه فيتجسس ويبحث فتهى عن ذلك، وهو موافق لقول الحق جل شأنه (اجتنبوا كثيراً من الظن) ودل سياق الآية على الأمر بصون عرض المسلم غاية الصيانة لتقدم النهى عن الخوض فيه بالظن، فإن قال أبحث لأتحقق قيل له - ولا تجسسوا - فإن قال: تحققت من غير تجسس قيل له - ولا يغتب بعضكم بعضاً - وقال الحافظ فى الفتح: ليس المراد به ترك العمل بالظن الذى تناط به الأحكام غالباً، بل المراد ترك تحقيق الظن الذى يضر بالمظنون به وكذا ما يقع فى القلب من غير دليل.

وقال النووي: ليس المراد في الحديث بالظن ما يتعلق بالاجتهاد الذي يتعلق بالأحكام أصلاً بل الاستدلال له بذلك ضعيف أو باطل.

وتعقب بأن الضعف ظاهر، أما البطلان فلان اللفظ صالح له لاسيما إن حمل علي ظن مجرد عن الدليل ليس مثبتاً ولا تحقيق نظر كما قاله عياض وكذا قال القرطبي: الظن الشرعي وهو تغليب أحد الجانبين ليس مراداً من الآية ولا من الحديث، فلا ينظر لمن استدل بهما على إنكار الظن (فإن الظن أكذب الحديث) قيل أريد من الكذب عدم المطابقة للواقع سواء كان قولاً أم لا ويحتمل أن يراد بالظن ما ينشأ من القول فيوصف به الظن مجازاً^(١) والهدف من ذلك النهي عن ظن السوء بالمسلم لتبقى النفوس طيبة والقلوب سليمة ويبقى المسلم أخ للمسلم يصون عرض كل منهما غاية الصيانة لتقدم النهي عن الخوض فيه بالظن ولذا جاء النهي في الحديث أيضاً عن التجسس (ولا تحسسوا، ولا تجسسوا) إحدى الكلمتين بالحاء المهملة، والأخرى بالجيم، وفي كل منهما حذف إحدى التائين تخفيفاً وكذا في بقية المناهي التي في حديث الباب والأصل (تتحسسوا) قال الخطابي: معناه لا تبحثوا عن عيوب الناس ولا تتبعوها، قال تعالى حاكياً عن يعقوب عليه السلام اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه^(٢) وأصل هذه الكلمة التي بالمهملة من الحاسة إحدى الحواس الخمس، وبالجيم من الجس بمعنى اختبار الشيء باليد وهي إحدى الحواس فتكون التي بالحاء أعم، وقال إبراهيم الخريزي: هما بمعنى واحد، وقال ابن الأنباري: ذكر الثاني للتأكيد كقولهم بعداً وسحقاً، وقيل بالجيم البحث عن بواطن الأمور وأكثر ما يكون في الشر، وبالمهملة عما يدرك بحاسة العين والأذن ورجحه القرطبي وقيل بالجيم تتبعه لأجل غيره، وبالحاء تتبعه لأجل نفسه، وقيل هما بمعنى طلب معرفة الأخبار الغائبة والأحوال.

(١) فتح الباري ٤٩٦/١٠ وشرح النووي ١١٩/١٦ ودليل الفالحين ٤٢٢/٤.

(٢) يوسف ٨٧ بعض آية وانظر لسان العرب ٦٢٤/١٠ مادة جسس.

ثم يستثنى من النهي عن التجسس : إذا نهيته
كأن يخبر باحتلاء إنسان بآخر ليقبضه ظالماً ، بإمره أو يهاجمه بها ، فهذا التجسس مشروع حذراً من فوات استدراكه .

وهذا وإن دل على شيء فإنه يدل على حفاظ الشارع الحكيم على حماية الفرد والمجتمع من العابثين فكل ما كان مصلحة يستثنى من النهي ، وما تحقق ضرره سواء أكان ذلك بالنسبة للفرد أو بالنسبة للمجموع فهو المنهى عنه قال تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً) لأن المتجسس على المعاييب مؤذٍ لصاحبها بما اكتسب لما أخفى ذلك ولم يتجاهر به نهي عن التطلع الى أمره والتوصل إليه طلباً للستر بحسب الإمكان

وفى بعض روايات الحديث (ولا تنافسوا) بالفاء والسين المهملة من المنافسة: وهى الرغبة فى الشيء والانفراد به، والمعنى فى الحديث التبارى فى الرغبة فى الدنيا وأسبابها وحفظها .

(ولا تحاسدوا) والحسد معناه تمنى الشخص زوال النعمة عن مستحق لها، أعم من أن يسعى فى ذلك أم لا، فإن سعى كان باغياً، وإن لم يسع فى ذلك ولا أظهره ولا تسبب فى تأكيد الكراهة التى نهى عنا فى حق المسلم نظر، فإن كان المانع عن ذلك العجز بحيث لو تمكن لفعل فهذا مأزور ، وإن كان المانع من ذلك التقوى فقد يعذر لأنه لا يستطيع دفع الخواطر النفسية فيكفيه فى مجاهدتها أن لا يعمل ولا يعزم على العمل بها أخرج عبدالرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية مرفوعاً ثلاثة لا يسلم منها أحد الطيرة، والظن ، والحسد، قيل فما المخرج منها يارسول الله قال: إذا تطيرت فلا ترجع، وإذا حسدت فلا تتحقق ، وإذا حسدت فلا تبغ^(١) .

(١) عبد الرزاق : كتاب الجامع؛ باب الطيرة ١٠٠/٤٤٠ ط المكتب الإسلامى بيروت .

ويقول الحسن البصري (مامن آدمي إلا وفيه الحسد مالم يجاوز فمن لم يجاوز ذلك إلى البغي والظلم لم يتبعه شيء) (١).

الأمور التي تدعو إلى الحسد بغض الحاسد للمحسود بسبب نعمة أسبغها الله عليه مع عجز الحاسد عن تحصيل ما منح الله لصاحبه من نعم وفضائل ومناقب مع فساد سريرة الحاسد وخبث نيته وبخله بنعم الله على عباده.

هل تقع العين؟

عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين. وإذا استغسلتم فاغسلوا (٢) ولم يبين ابن عباس صفة الأغتسال في هذا الحديث وإنما بينته رواية سهل بن حنيف، ومفادها أن عامر بن ربيعة مر بسهل بن حنيف وهو يغتسل وكان أبيض حسن الجسم والجلد فنظر إليه عامر بن ربيعة وقال: ما رأيت كاليوم ولا جلد مخبأة، فليط - أي صرع - (وزناً ومعنى) سهل فأتى النبي ﷺ فقال: هل تتهمون به من أحد قالوا: عامر بن ربيعة فدعا عامر بن ربيعة فتغيط عليه فقال: علام يقتل أحدكم أخاه هلاً إذا رأيت ما يعجبك بركت ثم قال: اغتسل له فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخله إزاره في قدح ثم يصب عليه الماء من خلفه على رأسه ثم يكفأ القدح ففعل به ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس (٣).

(١) فتح الباري ١٠/٤٩٨.

(٢) صحيح مسلم بسرح النووي: كتاب السلام: باب الطب والمرضى والرقى ١٤/١٦٩ وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (العين حق ونهى عن الوشم: كتاب الطب باب العين: حق ١٠/٢١٢).

(٣) وفتح الباري ١٠/٢١٤ و٢١٥ وقال ابن حجر: ورواية سهل صحيحها ابن حبان من رواية الزهري عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وساروا معه نحو ماء حتى إذا كانوا يشعب الحزار من الجعفة اغتسل سهل بن حنيف وأخرجه أحمد في المسند ٤٨٦/٢ مسند سهل بن حنيف.

قال ابن حجر: قال المازري : هذا المعنى مما لا يمكن تعليله ومعرفه وجهه من جهة العقل، فلا يرد لكونه لا يعقل معناه

وقال ابن العربي: إن توقف فيه متشرع قلنا له قل الله ورسوله أعلم.
وقد عضدته التجربة وصدقته المعاينة.

ولا اعتراض عليه من متفلسف أيضاً، فالرد عليه أظهر لأن عنده من أن الأدوية تفعل بقواها، وقد نفعل بمعنى لا يدرك ، ويسمون ما هذا سبيله الخواص

وقال ابن القيم: هذه الكيفية لا ينتفع بها من أنكرها ولا من سخر منها ولا من شك فيها أو فعلها مجرباً غير معتقد وإذا كانت في الطبيعة خواص لا يعرف الأطباء عللاً بل هي عندهم خارجة عن القياس ، وإنما تفعل بالخاصية فما الذي تنكر جهلتهم من الخواص الشرعية هذا مع أن في المعالجة بالاعتسال مناسبة لاتأبأها العقول الصحيحة فهذا ترياق سم الحية يؤخذ من لحمها وهذا علاج النفس الغضبية توضع اليد على بدن الغضبان فيسكن فكأن أثر تلك العين كشعلة نار وقعت على جسد ففي الاعتسال إطفاء لتلك الشعلة ثم لما كانت هذه الكيفية تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد لشدة النفوذ فيها ولا شيء أرق من المغابن فكان في غسلها إبطال لعملها ولا سيما أن للأرواح الشيطانية في تلك المواضع اختصاصاً وفيه أيضاً وصول أثر الغسل إلى القلب من أرق المواضع وأسرعها نفاذاً فتطفئ تلك النار التي أثارتها العين بهذا الماء^(١).

وهذا الغسل ينفع بعد استحكام النظرة فأما عند الإصابة وقبل الاستحكام فقد أرشد الشارع إلى ما يدفعه بقوله في قصة سهل بن حنيف السابقة (ألا بركت عليه) وفي رواية ابن ماجه (فليدع بالبركة)^(٢) أي على من

(١) الطب النبوي لابن القيم ص ١٠٧ وما بعدها ط دار نور الإسلام.

(٢) ابن ماجه: كتاب الطب: باب العين ١١٦/٢.

رأى شيئاً يعجبه أن يقول (ما شاء الله لا قوة إلا بالله) لم يضره ^(١).

فالعين حق وأنها تؤثر بقدر الله تعالى ، وما سبق به علمه وقد بين العلماء أن من عُرِف بإيذاء المسلمين وكانت هذه صفته أنه ينبغي أن يجتنب ويتحرز منه وينبغي للإمام منعه من مداخلة الناس ويأمره بلزوم بيته فإن كان فقيراً رزقه ما يكفيه ويكف أذاه عن الناس فضرره أشد من أكل الثوم والبصل الذي منعه النبي ﷺ من دخول المسجد لئلا يؤذي المسلمين . ومن ضرر المجزوم الذي منعه عمر رضي الله عنه والعلماء بعده من الاختلاط بالناس ، ومن ضرر المؤذيات من المواش التي يؤمر بتعريبها إلى حيث لا يتأذى منها أحد، قال الإمام النووي: وهذا الذي قاله هذا القائل صحيح متعين ولا يعرف عن غيره تصريح بخلافه ^(٢) ١ هـ.

هذا عقابه دنيوياً أن يعزل عن الناس حتى لا تستشري سمومه فيهم ويستفحل مرضه وخطره، ويعظم أذاه، حفاظاً على المجتمع.

أما عقاب الله تعالى له فكما جاء عن النبي ﷺ قال: "إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب" ^(٣).

فحذر النبي ﷺ ونهى عنه وعلل النهي بأنه يذهب الحسنات ويبطلها وأنه في سرعة إبطاله لها كما في المشبه به، فالحسد من الكبائر ولما ورد فيه من الأحاديث الكثيرة التي تنهى عنه وتحذر من الاتصاف به، وهو تمنى زوال النعمة عن صاحبها سواء أكانت نعمة دين أو دنيا، أما تمنى مثلها فغبطة فإن كان في الدين فمحمود والإفلا ولذا ذم الله عز وجل اليهود بقوله (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد اتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) ^(٤).

(١) الفتح ٢١٥/١٠.

(٢) شرح النووي ١٧٢/١٤.

(٣) أبو داود: كتاب الأدب: باب في الحسد ٢٩٩/٤ عن أبي هريرة

(٤) سورة البقرة ١٠٩.

قال ابن عباس: حسدوا النبي ﷺ علي النبوة وحسدوا أصحابه على الإيمان^(١) وقال تعالى (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير)^(٢) نزلت هذه الآية في كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعراً ويهجو النبي ﷺ بعدما تبين لأولئك اليهود وعرفوا الحق أن محمداً ﷺ يجدون صفته عندهم في التوراة والإنجيل فهم لم يجهلوا الحق ولكنهم امتنعوا عن قبوله حسداً، وهذا الحسد هو الذي حملهم على الجحود^(٣).

فالحسد ليس من صفات المؤمنين لأن المسلم لا يتمنى زوال نعمة أنعم الله بها على أخيه وإنما يرغب ويحرص على حصوله على تلك النعمة وخصوصاً إذا كانت نعمة في الدين.

قوله ﷺ (ولا تناجشوا) من الأمور التي نهى عنها الرسول ﷺ النجش لأنه من العوامل التي تحدث الفرقة بين المسلمين وقد تؤدي إلى تنازعهم وتقاتلهم ومن هدف الشريعة الغراء ربط المسلم بأخيه المسلم فالسياسة الشرعية تقوم على التجمع لا التفرق تؤلف بين أبنائها وتربط بينهم برباط وثيق هو رباط الأخوة الإسلامية بخلاف السياسات الباطلة التي تبني على تفرق الشعوب وقاعدتهم (فرق تسد) فهي تقوم على المصلحة الخاصة بخلاف السياسة الشرعية تقدم المصلحة العامة على المصلحة الفردية وبهذا ساد الإسلام في سياسته العالم واعترفوا به وأخذوا منه وإن كان معتقدهم على خلافه وهذا يظهر للفظناء من المسلمين فنادوا بأعلى صوتهم لتطبيق مبادئ الإسلام ولذا حرم الشرع الحكيم النجش وهو أن يزيد في ثمن السلعة لا لرغبة

(١) صفوة التفاسير ٢/٢٨٢ ط دار الرشد سور ياحلب.

(٢) آية رقم ١٠٩ البقرة.

(٣) تفسير ابن كثير ١/١٥٢.

فيها ليخدع غيره ويغره ليزيد ويشترها.

وهذا حرام بالإجماع والبيع صحيح، وقد خالف الإمام مالك فحكم ببطان البيع، وجعل النهي عنه مقتضياً للفساد.

والإثم مختص بالناجش إن لم يعلم به البائع فإن وطأه على ذلك أثماً جميعاً ولا خيار للمشتري إن لم يكن من البائع موطأة، وكذا إن كانت في الأصح لأنه قصر في الاغترار ويدل لذلك ما رواه البخاري بسنده عن ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال: (أقام رجل سلعته فحلف بالله لقد أعطى بها مالم يعطها فنزلت (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً)^(١) قال ابن أبي أوفى الناجش أكل ربا خائن، ولذا كان الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم يحتاطون في مثل هذه المسائل ويعرضون عما جلب لهم من مال ولا يقبلون المال إلا ما تحقق لديهم أنه مال محترم شرعاً، ومن ذلك ما أخرجه عبد الرزاق من طريق عمر بن عبد العزيز أن عاملاً باع سبياً فقال له: لولا أني كنت أزيد فأنفقه لكان كاسداً فقال عمر: هذا نجش لا يحل فوق منادياً ينادي إن البيع مردود إن البيع لا يحل^(٢) قال ابن بطال: أجمع العلماء على أن الناجش عاصي بفعله^(٣).

ومن الصور المحرمة أيضاً في البيوع والتي وردت في الحديث (البيع على البيع) وصورته أن يقول لمن اشترى شيئاً في زمن الخيار افسخ هذا البيع وأنا أبيعك مثله بأرخص من ثمنه أو أجود منه بثمنه أو يقول للبائع في زمن الخيار افسخ هذا البيع وأنا أشتريه منك بأكثر من هذا الثمن.

ومثله في النهي السوم على السوم صريحاً ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: "لا يسم المسلم على سوم أخيه"^(٤).

(١) البخاري: كتاب الشهادات: باب قول الله في آل عمران إن الذين يشترون الآية ٧٧ فتح ٢٣٨/٥، وفي كتاب البيوع: باب النجش ٤١٦/٤ عن ابن عمر، وفي كتاب التفسير باب إن الذين يشترون - الخ ٦٠/٨.

(٢) عبد الرزاق: كتاب البيوع: باب لا يبيع حاضر لباد ٢٠١/٨.

(٣) فتح الباري ٤١٦/٤.

(٤) مسلم بشرح النووي: كتاب البيوع: باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه والسوم على سومه

والجمهور على أن النهى عن ذلك للمسلم والذمى، وهذا من سماحة الإسلام أنه لا يحل الخديعة والغدر حتى بالنسبة لمن يعتقد غير الإسلام.

وذكر الأخ فى الحديث خرج مخرج الغالب، وما هذه المنهيات التى ينهى الحديث عنها إلا لأن إلحاق الضرر بالغير سواء فى نفسه أو ماله حرام وما ينبغى أن يكون عليه التعامل بين المسلمين هو أنه (لا ضرر ولا ضرار) ووجوب إنزال الأخوة الدينية منزلة الأخوة النسبية، وكذا عناية الإسلام بكل ما يجمع شمل المسلمين ويبعد عنهم الشقاق والخصام ويجلب لهم المودة والمحبة والسلام.

قوله ﷺ (ولا تباغضوا) البغض من الأمور الوجدانية التى تحصل للإنسان من غير اختيار أو كسب ولذا كان المراد بالنهى فى الحديث النهى عن تعاطي أسباب البغض كالتعدى على النفوس أو الأموال أو الأغراض أو إيذاء الغير فى دينهم ودنياهم، أو الحيلولة بين الناس وبين الوصول إلى حقوقهم أو تأخيرها والبغض المذموم ما كان لدنيا أو ما كان لحظ نفس.

أما البغض فى الله ولأجل دينه فهو من الإيمان بل هو الإيمان الكامل ويثاب عليه صاحبه، فالحب لله عز وجل هو الدائم الذى لا ينقطع وهو الذى عليه الأجر والثوبة من الله عز وجل فعن عمر رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ (إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لكانهم من الله قالوا يا رسول الله: تخبرنا من هم؟ قال: هم قوم غابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعى نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس وقرأ الآية (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (١) يونس ٦٢.

قوله ﷺ (ولاتدابروا) التدابر ملازم للخصال السابقة أى حين يراه لأن

(١) أبو داود : كتاب الإجارة: باب فى الرمن ٢٧٤/٣ عن عمر رضى الله عنه

التدابير يبدأ بالأعراض وترك السلام ثم إن استمر على ذلك فهو المهاجرة فإن استمر على المهاجرة وقعت المعادة، وإذا نهى الشارع المسلم على استدامة هجر المسلم أخاه فوق ثلاث قال ﷺ (لا يحل لمسلم أن يهجر مسلماً فوق ثلاث : يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام)^(١) إلا إذا كان الهجر لله عز وجل وله أسباب واضحة فإن ذلك لا بأس به ولا لوم عليه، وهو هجر مطلوب ونهى عن منكر مرغوب وما يقع بين المسلم وأخيه المسلم إنما هو تحريش الشيطان بينهم بالخصومات والشحناء والفتن وإشعال العداوة ، وهذا شأنه وهذه خاصية من خصائصه روي مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت ﷺ يقول: إن الشيطان قد أيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم)^(٢) والتحريش: هو الإغراء وتغيير القلوب والتقاطع سبب من أسباب عدم تجلي الله عز وجل بالمغفرة والرحمة وتأخير ذلك إلى أن يزول التقاطع مصداق ذلك ما جاء في صحيح مسلم عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: " تفتح أبواب الجنة يوم الإثنين ويوم الخميس فيغفر لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً إلا رجلاً كانت بينه وبين أخيه شحناء فيقال: انظروا هذين حتى يصطلحا انظروا هذين حتى يصطلا انظروا هذين حتى يصطلحا"^(٣) فالمؤمن مطالب بالتحلي بالأخلاق الفاضلة، فيتبع تعاليم ربه وقد أمر الله عز وجل نبيه محمداً بقوله ﷺ (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين)^(٤) وهذا وإن كان أمراً له صلوات الله وسلامه عليه إلا أنه تأديب لخلقه وتعليم لأمته ﷺ ودفعاً لهم باحتمال من ظلمهم أو اعتدى عليهم، وذكر ابن حجر أنه ليس في القرآن أية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية ووجهه بأن الأخلاق ثلاثة بحسب القوة الإنسانية عقلية

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب صفة القيامة والجنة والنار: باب تحريش الشيطان ١٥٦/٧.

(٢) مسلم بشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب: باب النهي عن الشحناء ١٢٢/١٦.

(٣) المرجع السابق: كتاب صفة القيامة والجنة والنار: باب تحريش الشيطان ١٥٦/١٧.

(٤) سورة الأعراف آية ١٩٩.

، وسهوية وغضبية، فالعقلية الحكمة ومنها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والشهوية العفة ومنها الأخذ بالعفو، والغضبية الشجاعة ومنها الإعراض عن الجاهلين عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قدم عيينه بن حصن بن حذيفة فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يُدنيهم عمر وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا أو شباباً فقال: عيينه لابن أخيه يا بن أخى لك وجه عند هذا الأمير فاستأذن لى عليه قال: سأستأذن لك عليه قال: ابن عباس فاستأذن الحر لعُيينه فأذن له عمر فلما دخل عليه قال: هى يا بن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هم به فقال له: الحر يا أمير المؤمنين إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وإن هذا من الجاهلين وإن هذا من الجاهلين والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقافاً عند كتاب الله^(١).

قال ابن كثير: قال بعض العلماء: الناس رجلان فرجل محسن ما عفاك من إحسانه فلا تكلفه فوق طاقته ولا ما يخرجه، وإما مسيء فمره بالمعروف فإن تمادى على ضلاله واستعصى عليك واستبصر في جهله فأعرض عنه فلعل ذلك أن يرد كيده كما قال الله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك ربى أن يحضرون)^(٢) تعاليم نبيله وأداب رفيعة وأخلاق عالية وهدى جميل من معلم الإنسانية وراعى الأمة الإسلامية الأول تتمثل فى قول القائل

خذ العفو وأمر بمعروف كما أرت وأعرض عن الجاهلين

ولن فى الكلام لكل الأنام فمستحسن من ذى الجاه لين

فالمؤمن مأمور بالحلم عند الجهل والعفو عند الإساءة والصبر عند الغضب ومجاهدة النفس ومغالبتها حتى يغلبها ومن كانت هذه الخصال شيمته

(١) البخارى : كتابي التفسير : باب خذ العفو وأمر بالمعروف فتح ٨/١٥٥.

(٢) سورة المؤمنون آية ٩٧، ٩٨.

هداه الله الى الحق وعصمه من الشيطان ، وأخضع له عدوه، وجمع نفسه
خيري الدنيا والآخرة، وكان ممن عمل بوصية الرسول ﷺ حين سأل ربه
وقال له أوصني قال: لا تغضب ، لا تغضب فردد مرارا ، قال لا تغضب^(١).
والسائل هو جاريه بن قدامه أو سفيان بن عبدالله الثقفي وأجابه بتلك الوصية
الجامعة، وذلك لأن للغضب آثاره الظاهرة والباطنة، فأما آثاره الظاهرة هي
كما قال بعض العلماء خلق الله الغضب من النار وجعله غريزة في الإنسان
فهما قصد أو نوزع في غرض ما اشتعلت نار الغضب وثارت حتى يحمر
الوجه والعينين من الدم لأن البشرة تحكى لون ما وراءها، وهذا إذا غضب على
من دونه واستشعر القدرة عليه، وإن كان ممن فوقه تولد منه انقباض الدم من
ظاهر الجلد إلى جوف القلب فيصفر اللون حزنا وإن كان علي النظر تردد
الدم بين انقباض وانبساط فيحمر ويصفر ويترتب علي الغضب تغير الظاهر
والباطن كتغير اللون والرعدة في الأطراف وخروج الأفعال من غير ترتيب
واستحالة الخلقة حتى لو رأى الغضبان نفسه في حال غضبه لكان غضبه
حياءً من قبح صورته واستحالة خلقته هذا كله في الظاهر، وأما الباطن فقبحه
أشد من الظاهر لأنه يولد الحقد في القلب والجسد وإضرار السوء على
اختلاف أنواعه بل أولى شيء يقبح منه باطنه وتغير ظاهره ثمرة تغير باطنه
وهذا كله أثره في الجسد، وأما أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم والفحش
فالذي يستحي منه العاقل ويندم قائله عند سكون الغضب ويظهر أثر الغضب
أيضاً في الفعل بالضرب أو القتل وإن فات ذلك بهرب المغضوب عليه رجع إلى
نفسه فميزق ثوبه ويلطم خده وربما سقط صريعاً ، وربما أغمى عليه أو كسر
الأنية وذب من ليس له في ذلك جريمة، ومن تأمل هذه المفاصد عرف مقدار
ما اشتملت عليه هذه الكلمة اللطيفة من قوله ﷺ (لا تغضب) من الحكمة واستجلاب

(١) البخاري: كتاب الأدب: باب الحد من الغضب الخ فتح ١٠/٥٢٥.

المصلحة ودرء المفسدة مما يتعذر إحصاؤه والوقوف على نهايته وهذا كله في الغضب الدنيوى لا الغضب الدينى ولكثرة الأضرار الناتجة منه بالنسبة للغضب والمغضوب عليه وتأثير كل ذلك على الوحدة الإسلامية وتفريق جمعها نهى النبى ﷺ عنه ووصف العلاج الناجح لمن اتصف به واستحكم عنده وعليه أن يستحضر ما جاء فى كظم الغيظ من الفضل، وما جاء فى عاقبة ثمرة الغضب من الوعيد وأن يستعيز من الشيطان كما جاء فى حديث النبى ﷺ (إن الغضب من الشيطان خلق من النار، وإنما تطفى النار بالهاء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ)^(١) وأن يتوضأ كذلك كما بين هذا الحديث أو يغير جلسته ومكانه ليزول عنه ما هو فيه كما جاء فى حديث أبى ذر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع)^(٢) وقال الطوفى: أقوى الأشياء فى دفع الغضب استحضر التوحيد الحقيقى وهو أن لا فاعل إلا الله وكل فاعل غيره فهو آله له فمن توجه إليه بمكروه من جهة غيره فاستحضر أن الله لو شاء لم يكن ذلك الغير منه اندفع غضبه لأنه لو غضب والحالة هذه كان غضبه على ربه جل وعلا وهو خلاف العبودية^(٣).

وبعد المنهيات التى جاءت فى الحديث (لا تحاسدوا، ولا تباغضوا، ولا تدابروا) وفى رواية (ولا تحاسدوا ولا تباغضوا، ولا تجسسوا ولا تحسسوا، ولا تناجشوا) وفى أخرى (ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا) وفى ثالثة (ولا تهاجروا ولا بيع بعضكم على بيع بعض)^(٤).

جاء قول النبى ﷺ (وكونوا عباد الله إخوانا) وهذه الجملة كالتعليل لما

(١) أبو داود : كتاب الأدب: باب ما يقال عند الغضب ٢٦٦/٤.

(٢) المرجع السابق.

(٣) بتصرف من فتح البارى ٥٢٧/١٠.

(٤) الحديث بكل رواياته فى صحيح مسلم ١٦ من ١٥ - ٢٠ وروى البخارى أكثرها انظر الفتح ٤٩٧/١٠ وانظر دليل الفالحين ٤/٤٢٠ وما بعدها.

قبلها كائنه قال إذا تركتم هذه المنهات كنتم إخواناً ، وإذا لم تتركوها
أعداء ، ومعنى كونوا إخواناً اكتسبوا ما نصيرون به إخوانا مما سبق ذكره
بغير ذلك من الأمور المقتضية لذلك إنباتاً ونفياً ، وقوله (عباد الله) أى يا عباد الله
بحذف حرف النداء ، وفيه إشارة إلى أنكم عبيد الله فحقكم أن تتواخوا بذلك ،
قال القرطبي : المعنى كونوا كإخوان النسب فى الشفقة والرحمة والمحبة
والمساواة والمعاونة والنصيحة ولذا أمر الله تعالى عباده بالتعاون على البر
والتقوى بفعل الخيرات وهو البر ، وترك المنكرات وهو التقوى وينهاهم عن
التناصر على الباطل والتعاون على المأثم والمحارم ، فالآثم : ترك ما أمر الله
بسله والعدوان مجاوزة ما حد الله فى دينكم ومجاوزة ما فرض الله عليكم فى
أنفسكم وفى غيركم قال صلى الله عليه وسلم : " أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
قالوا يا رسول الله هذا نصرته مظلوماً فكيف ننصره ظالماً قال : تأخذ فوق
يده) وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أنصر أخاك ظالماً أو
مظلوماً فقال رجل يا رسول الله أنصره إذا كان مظلوماً أفرأيت إن كان ظالماً
كيف أنصره ؟ قال : تحجزه أر تمنعه عن الظلم فإن ذلك نصره)^(١) وهذا شأن
المؤمنين الذين ناداهم بقوله (عباد الله) إشارة إلى أن حق العبيد إطاعة
أمرسيدهم بأن يكونوا كإخوان فيما أمر ، ووجه طاعة الله فى كونهم إخوانا
متعاضدين على إقامة وإظهار شعار الدين إذ بدون ائتلاف القلوب لا يتم ذلك
كما قال تعالى (هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم)^(٢) وقوله ﷺ
(المسلم أخو المسلم) أى لأنهما يجمع بينهما دين واحد أشبه بالأخوين
المجتمعين فى ولادة من صلب أو رحم أو منهما بل الأخوة الدينية أعظم من
الأخوة الحقيقية لأن هذه دنيوية وثمرتها تلك أخروية ومن حق المسلم على أخيه
(أن لا يحقره ولا يظلمه) أى لا يستصغر شأنه ويستقل به بل على المسلم أن
يحترم أخاه المسلم ويعرف له حقوقه المذكورة فى القرآن الكريم وفى السنة

(١) البخارى: كتاب الاكراه: باب يمين الرجل لصالحه أنه أخوه ... الخ فتح ٢٣٨/٥ .

(٢) سورة الأنفال ٦٢ . ٦٣ .

وصيانتة من الحنث في يمينته، وهذا لعظم منزلته وكرامته عند ربه وإن كان حقيراً عند الناس فالله عز وجل لا ينظر نظر اعتبار إلى الأجساد وأنصور والأعمال ولا يترتب الثواب على كبر الجسم وحسن الصورة وكثرة العمل ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: "إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزين عند الله جناح بعوضه اقرعوا - فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً" (١).

وجاء في مناقب ابن مسعود كرجل عبد الله تعادل في الميزان جبل أحد (٢).

وهذا ما بيّنه ويشير إلى صدره صلى الله عليه وسلم في الحديث بقوله (التقوى ما هنا ثلاث مرات وفي رواية (إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولكن ينظر إلى قلوبكم) فإن كانت القلوب متوجهة إليه مقبلة عليه أقبل بسحاب فضله ووابل جوده على أصحابها وإن كانت معرضة عنه مشغولة بما سواه أعرض عن أصحابها فكان الأعمال الظاهرة لا تحصل بها التقوى، وإنما تحصل التقوى بما يقع في القلب من عظمة الله وخشيته ومراقبته، ونظر الله عز وجل مجازاته ومحاسناته وإنما يكون ذلك على ما في القلب دون الصورة الظاهرة وهو جل شأته وعظم شأنه محيط بكل شيء ومقصود الحديث أن الاعتبار في هذا كله بالقلب (ألا إن في الجسد مضغة).

والمسلم محترم مكرم من قبل خالقه وعلى أخيه أن يراعى فيه ذلك ليحسن بذلك حال المسلمين في دنياهم ويعظم ثوابهم في آخرتهم (كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) محظور وممنوع ومن المحظورات دمه بدل بعض من كل، وجعل العرض والمال منه فيه مبالغة في المنع من التعرض

(١) مسلم شرح النووي: كتاب الجنة وصفة نعيمها : باب جهنم أعانتها الله منها ١٢١/١٧.

(٢) المستند ج ٢ / حديث رقم ٩٢٠ عن علي ج ٦ رقم ٩٢١ عن ابن مسعود ط مؤسسة الرسالة

والإصالة ٢-١/٤ وقال ابن حجر : يستلذه حسن.

بالسوء لهما كالمنع من اثم والتعرض والحسب ، يقال فلان ينقب العريض: أى برئىء من العيب، والمراد منع هذه الأمور بما لم يأذن الشرع بغيته من نحو قصاص فى الأول وتعزير فى الثانى وقضاء ما متنع من أدائه مما هو واجب عليه^(١).

والحديث عظيم اشتمل على جمل من الفوائد والآداب التى يحتاج إليها كل فرد من أفراد المجتمع.

ما يستفاد من الحديث

١ - إن الدين الإسلامى دين يدعو إلى الفضائل وينفر من الرذائل ويحض على فعل الخير وينبذ الشر، فيحرم بغض المسلم والإعراض عنه وقطيعة بعد صحبته بغير ذنب شرعى، والحسد له على ما أنعم الله به عليه وأن يعامله معاملة الأخ فى النسب وأن لا ينقب عن معاييه ولا فرق فى ذلك بين الحاضر والغائب، وقد يشترك الميت مع الحى فى كثير من ذلك.

٢ - بيان ما ينبغى أن يكون عليه التعامل بين المسلمين ووجوب إنزال الأخوة الدينية منزلة الأخوة النسبية.

٣- عناية الإسلام بكل ما يجمع شمل المسلمين ويبعد عنهم الشقاق ويجلب لهم المودة والوفاق.

٤ - فضل سلامة الصدر وبيان عظم الجزاء عليه.

٥ - النهى عن تعاطى الأسباب التى تؤدى إلى بغض المسلم لأخيه المسلم كالتعدى على النفوس، أو إيذاء الغير فى دينهم ودنياهم، أو الحيلولة بين الناس وبين الوصول إلى حقهم أو تأخيرهم.

٦- البغض المذموم ما كان لدنيا أو ما كان لحظ نفسى أما البغض لله

(١) مستفاد من شرح النووي ١٢١/١٦ ودليل القالحين ٤/٤٢٢.

ومن السنة احترام كبير السن أو صاحب المنزلة أو من عنده فضل علم أو صلاح فيكون لهما حق الإجلال والتوقير، وإن كان صغيراً فله حق الرحمة والتواضع وخفض الجناح قال صلى الله عليه وسلم: (من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا)^(١) قال النووي : صحيح وعنه عليه السلام (إن من إجلال الله تعالى إكرام ذى الشبهة المسلم، وحامل القرآن غير الغالى والجافى عنه وإكرام ذى السلطان المقسط)^(٢) قال تعالى (ياأيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن)^(٣) وكيف يحتقر المسلم أخاه المسلم وقد كرمه الله تعالى ، ومن تكريمه إياه أنه لما خلقه لم يحقره بل رفعه وخاطبه وكلفه فاحتقاره تجاوز لحد الربوبية فى الكبرياء وهو ذنب عظيم ومن ثم ورد فى الحديث "يحسب امرئ من الشر" فالاحتقار ناشئ عن الكبر فهو بذلك يحتقر الغير ويراه بعين النقص ولا يراه أهلاً لأن يقوم بحقه ولشدة هذا الأمر وعظمته عند الله وهو احتقار المسلم لأخيه المسلم قال عليه السلام: (من الشر) وذلك لما فيه من إهمال حق الغير وهو (أخيه) والإعراض عنه والنظر لنفسه والرضا عليها، وقد لا يدري أن ذلك المحتقر عند الله بمكان روي مسلم بسنده عن أبى هريرة أن رسول الله عليه السلام قال: (رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره)^(٤) متلبد الشعر مغبره لا يؤذن له بل يحجب ويطرده لحقارته عند الناس وهو عند الله بمكان ولمكانته عند ربه لو حلف يميناً بحصول أمر طمعاً فى كرم الله له لأبر الله قسمه بإجابة دعائه وسؤاله وصيانتته من الحنث فى يمينه، وهذا لعظم منزلته عند الله تعالى وإن كان حقيراً عند الناس وهو عند الله بمكان ولمكانته عند ربه لو حلف يميناً بحصول أمر طمعاً فى كرم الله له لأبر الله قسمه بإجابة دعائه

(١) أبو داود: كتاب الأدب: باب فى الرحمة ٢١١/٤.

(٢) أبو داود : كتاب الأدب : باب فى تنزيل الناس منازلهم ٢٨٢/٤ عن أبى موسى رضى الله عنه.

(٣) سورة الحجرات ١١.

(٤) مسلم بشرح النووي: كتاب الجنة وصفة نعيمها : باب جهنم أعاذنا الله منها ١٨٧/١٧.

... من الكذب ...
... القلب وعند الركون إليهم ...
... من الكذب ...

... من الكذب ...
... من الكذب ...

... تعامل ...
... على بعض ...
: الأهواء المضلة أو الدنيا ...

٩- وصف الحديث الظان بأنه أشد من الكاذب لأن الكذب في أصله
... مستغنى عن ذمه بخلاف الظن فإن صاحبه مستند إلى شيء فوصف
... الكذب مبالغة في ذمه والتفكير منه، وإشارة إلى أن الإغترار به أكثر
... الكذب لحقائه غالباً ووضوح الكذب المحض^(١) والله اعلم.

(١) فتاوى الباري ١٠/٤٩٧

تحريم مناجاة الإثنين دون الثالث

١٢- روى مسلم بسنده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ (إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه)^(١).

عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

تقدم التعريف به

الأبحاث العربية

(يتناجى) النجوى إسما ومصدرا والمراد في الحديث أي لا يتساران منفردين عن الثالث ^(٢) (ثلاثة) بالنصب على أنها خبر كان، ووقع في مسلم ثلاثة بالرفع على أن كان تامة.

(يحزنه) الحزن والحزن نقيض القرح وهو خلاف السرور ^(٣) لأنه قد يتوهم أن نجواهما إنما هي لسوء رأيهما فيه أولا سببسة غائلة له حتى يختلط الثلاثة بالناس.

الشرح والبيان

في هذا الحديث الشبريف يبين النبي ﷺ أنه من حسن الأدب أن لا يتناجى الاثنان أو الأكثر دون الواحد حتى لا يدرى ما يقولان وإن سمع بعض الكلمات إذا تحدثا جهرا بلسان لا يفهمه لأن ذلك قد يؤدي إلى وقوع الريبة

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب السلام: باب تحريم مناجاة الإثنين دون الثالث ١٦٨/١٤.

والبخارى: كتاب الاستئذان : باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة فتح ٨٥/١١.

(٢) لسان العرب ٤٢٦١/٦ مادة نجا.

(٣) المرجع السابق ٨٦١/٢٢ مادة حزن.

قال: إنك لزهد . قال : فنزلات أشفقتكم الآية ، قال علي : فبى خفف عن هذه الأمة^(١).

لكن بقى الحكم الأشد وهو النهى المحرم الوارد في الحديث وقد عنون الإمام مسلم للحديث بقوله (باب تحريم مناجاة الإثنين دون الثالث بغير رضاه) والنهى الوارد في الحديث النهى عن تناجى الإثنين دون الثالث وثلاثة دون واحد ولا عشرة لأنه نهى أن يترك واحداً، وهذا مستتب من حديث الباب، لأن المعنى فى ترك الجماعة للواحد كترك الإثنين للواحد.

وقال المازدى ومن تبعه: لا فرق فى المعنى بين الإثنين والجماعة لوجود المعنى فى حق الواحد، زاد القرطبى : بل وجوده فى العدد الكثير أمكن وأشد فليكن المنع أولى وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنه أول عدد يتصور فيه ذلك المعنى ، فمهما وجد المعنى فيه ألحق به فى الحكم.

وهل المنع باق إذا انفرد جماعة بالتناجى دون جماعة؟

وحديث عائشة فى قصة فاطمة رضى الله عنهما إذ بكت لما سارها الرسول ﷺ ثم ضحكت لما سارها ثانياً فسألتها عن ذلك فقالت: ما كنت لأفشى.

وحديث ابن مسعود فى قصة الذى قال: "هذه بقسمة ما أريد بها وجه الله تعالى والمراد منه قول ابن مسعود" قاتيت فسايرته يدلان على الجواز وأن المنع يرتفع إذا بقى جماعة لايتأثرون بالسرار ، وكذا يرتفع المنع ما إذا أذن من بقى سواء أكان واحداً أم أكثر للإثنين فى التناجى دونه أو دونهم فإن المنع يرتفع لكونه حق من بقى.

(١) الترمذى شرح تحفة الأحوزى : أبواب التفسير: تفسير المجادلة ١٥٧/٩ قال أبو عيسى: حديث

حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه.

وأما إذا تتاجي اثنان ابتداءً وكان هناك ثالث لا يسمع كلامهما أو تكلمتا جهرا فأتى ليستمع عليهما فلا يجوز ، كما لم يكن حاضرا معهما أصلا ويدل لذلك ما رواه البخارى فى الأدب المفرد من رواية سعيد المقبرى قال مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث فقمت إليهما فلطم صدرى وقال: إذا وجدت اثنين فلا تقم معهما حتى تستأذنهما ، زاد أحمد فى روايته من وجه آخر عن عبدالله بن دينار وقال: أما سمعت أن النبى ﷺ قال: إذا تتاجي اثنان فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستأذنهما^(١).

وقال ابن عبد البر: لا يجوز لأحد أن يدخل على المتتاجين فى حال تتاجيهم، وقال ابن حجر: ولا ينبغى لداخل القعود عندهما ولو تباعد عنهما إلا بإذنهما لما افتتح حديثهما سرا وليس عندهما أحد دل على أن مرادهما أن لا يطلع أحد على كلامهما ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدهما لا يتأتى له إخفاء كلامه ممن حضر وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث إذا سمع بعض الكلام استدل به على باقية فالمحافظة على ترك ما يؤذى المؤمن مطلوبة وإن تفاوتت المراتب.

فانظر يارعاك الله على أدب الإسلام الرفيع وحرصه الدقيق فى مراعاة حال المؤمنين لتدوم الألفة وتبقى المودة ويحل الوفاق والوئام مكان التباعد والخصام وهذا ما يحرص عليه الإسلام أشد الحرص.

وهل المسارة بالحديث هي المناجاة أم بينهما فرقا؟

فى رواية البخارى عطف المناجاة على المسارة من عطف الشئ على نفسه إذا كان بغير لفظه لأنهما بمعنى واحد، وقيل بينهما مغايرة وهى أن المسارة وإن اقتضت المفاعلة لا كنها باعتبار من يلقي السر ومن يلقي إليه

(١) مسند أحمد ٧٩/٢.

والمناجاة تقتض وقوع الكلام سر^(١) من الجانبين فالمناجاة أخص من المسارة فتكون من عطف الخاص = 'العام لكن ظاهر الحديث وما جاء فيه يدل على أنهما واحد وحكمهما واحد وهو مذهب الإمام البخارى حيث ذكر باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة وذكر فى ذلك حديثين الحديث السابق أول الكلام وحديث ابن مسعود قال: قسم النبى ﷺ يوما قسمة فقال رجل من الأنصار إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله قلت أما والله لآتين النبى ﷺ فأتيته وهو فى ملأ فساررتة فغضب حتى احمر وجهه ثم قال رحمه الله على موسى أودى بأكثر من هذا فصبر^(٢).

والسر أمانة ولا يجوز إفشاؤه وقد حفظ أنس بن مالك رضي الله عنه سر رسول الله ﷺ حتى عن أمه حينما سأله فقال لها إنها سر فقالت : لا تخبر بسر رسول الله ﷺ أحدا ولفظ الحديث كما جاء فى البخارى عن معتمر بن سليمان قال : سمعت أبى قال : سمعت أنس بن مالك أسر إلى النبى ﷺ سرا فما أخبرت به أحدا بعده وقد سألتنى أم سليم فما أخبرت بها به^(٣).

ولعل هذا السر الذى حفظه أنس رضي الله عنه لصاحبه كان يختص بنساء النبى ﷺ وليس له تعلق بالعلم وإلا فلو كان من العلم لما وسعه كتمانته وقال ابن بطال : الذى عليه أهل العلم أن السر لا يباح به إذا كان على صاحبه منه مضرة وجواز إفشاء السر إذا زال ما يترتب على إفشائه من المضرة لأن الأصل فى السر الكتمان وإلا فما فائدته كأن يكون فيه سفك دم حرام أو فرج حرم أو اقتطع فيه مال بغير حق .

(١) انظر الفتح ٨٧/١١.

(٢) البخارى: كتاب الاستئذان : باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة فتح

٨٥/١١.

(٣) البخارى : كتاب الاستئذان : باب حفظ السر فتح ٨٤/١١ وأخرجه مسلم شرح النووي : كتاب الفضائل

: فضائل أنس بن مالك رضي الله عنه ٤١/١٦ عن ثابت عن أنس

وما تقدم فهو باعيار حال حياة المُسر فما حكم الإفشاء بعد موته ؟
 أكثر العلماء أنه إذا مات لا يلزم من كتمان ما كان يلزم في حياته إلا أن
 يكون عليه فيه غصاصة وقال ابن حجر : الذي يظهر انقسام ذلك بعد الموت
 إلى ما يباح ، وقد يستحب ذكره ولو ذكره صاحب السر كأن يكون فيه تزكية له
 من كرامة أو منقية أو نحو ذلك وإلى ما يكره مطلقا وقد يحرم إذا كان يترتب
 على الإفشاء مضرة وقد يستحب كأن يكون فيه ما يجب ذكره كحق عليه كأن
 يعذر بترك القيام به فيرجى بعده إذا ذكر لمن يقوم به عنه أن يفعل ذلك ويدل
 لذلك حديث أبي نوان عن جابر . (المجاليس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس ماسفك
 فيه دم حرام وفرج حرم أو اقتطع فيه مال بغير حق)^(١) .
ما يستفاد من الحديث

- ١ - النهي الوارد في الحديث للتحريم إلا بالإذن الدال على الرضا .
- ٢ - ظاهر الحديث الإطلاق وأنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وهو رأي الجمهور خلافا لمن قال بأن ذلك يختص بالسفر الذي لا يأمن فيه الرجل على نفسه وقد رد هذا بما قاله الجمهور قال ابن العربي : الخبر عام اللفظ والمعنى والعلة الحزن وهي موجودة في السفر والحضر فوجب أن يعمهما النهي جميعا^(٢) .
- ٣ - يؤخذ منه أنهم إذا كانوا أبعة فلا يمتنع تناجي اثنين لإمكان أن يتناجى الإثنين الآخرين وفي الألب المفرد وأبي نوان وصححه ابن حبان من طريق أبي صالح عن ابن عمر رفعه قلت فإن كانوا أربعة قلت لا يضره وفي رواية مالك عن عبدالله بن دينار كان ابن عمر إذا أراد أن يسار رجلا وكانوا ثلاثة دعا رابعا ثم قال للإثنين استريحا شيئا فإني سمعت فذكر الحديث^(٣) .
- ٤ - فيه جواز إفشاء السر إذا زال ما يترتب على إفشائه من المضرة .
- ٥ - بيان محاسن الإسلام حيث ينهى عن كل ما يؤدي إلى التباغض والتقاطع وكذلك بيان ما فيه من حسن الألب ومراعاة شعور الآخرين وأحاسيسهم .

والله أعلم .

(١) أبو داود : كتاب الألب : باب في نقل الحديث ٢٨٩/٤ عن أبي - ح . (٢) فتح ٨٧/١١ .

(٣) أبو داود : كتاب الألب : باب في التناجي ٢٨٤/٤ من طريق أبي صالح عن ابن عمر . قال ابن

حجر : وصححه ابن حبان من هذا الطريق فتح ١٨٦/١١

الإصلاح بين الناس

(١٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿ كلُّ سَلَامِي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس قال : تعدل بين الإثنين صدقة وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة قال : والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة وتميط الأذى عن الطريق صدقة ^(١) .

أبو هريرة رضي الله عنه تقدم التعريف به

الأبحاث العربية

(كل سلامي من الناس عليه صدقة) كل بالرفع مبتدأ خبره عليه صدقة سلامي بضم السين وتخفيف اللام مع القصر هو العضو وجمعه سلاميات بفتح الميم وتخفيف الياء والسلامي جمع سلامية وهي الأنملة من أنامل الأصابع وقيل جمعه ومفرده واحد ويجمع على سلاميات وهي التي بين مفصلين من أصابع الإنسان ، وقيل كل عظم مجوف من صفار العظام وفي شرح النووي مفصل وقد فسر في رواية عائشة وهو أن في الإنسان ثلاثمائة وستين مفصلاً وأيده النووي بهذه الرواية ^(٢) .

(من الناس) في محل الصفة لسلامي (عليه) أي على ذلك الجنس والضمير فيه عائد على الجنس أو الضمير عائد على السلامي وذكره باعتبار أنه عضو أو مفصل عليه .

(صدقة كل يوم) بالنصب على الظرفية الزمانية ، وأجاز الحافظ في الفتح رفعه مبتدأ أولاً ، وتعدل مبتدأ ثانٍ وصدقة خبر الثاني والجملة خبر المبتدأ الأول والرابط مقدر . أي كل يوم تطلع فيه الشمس العدل فيه صدقة

(١) البخاري : كتاب الصلح : باب فضل الإصلاح بين الناس والعدل بينهم فتح ٢٦٤/٥

وكتاب الجهاد والسير باب من حمل متاع صاحبه في الغزو فتح ١٠٠/٦

(٢) لسان العرب ٢/٨٢-٢٠ مادة سلم

وفيه الشمس جملة صفة ليوم في مقابلة ما أنعم الله تعالى به عليه من خلق
السلاميات من باهر النعم ودوامها ويعدل أى يصلح وهو بتقدير أن قبله في
تأويل مصدر مبتدأ خبره صدقة أو أوقع الفعل فيه موقع المصدر أى من قطع
النظر عن (أن) وكذا فيما بعده من قوله وتعين وما بعده.

(بين الإثنين) المتهاجرين أو المتخاصمين أو المتحاكمين بأن يحفلها
لكونه حاكما أو محكما أو مصلحا بالعدل والإنصاف والإحسان بالقول أو
الفعل على الصلح الجائر والكلمة الطيبة : هى كل ذكر أو دعاء للنفس أو للغير
وسلام عليه ورد وثناء بحق ونحو ذلك مما فيه سرور واجتماع القلوب وتآلفها
(وتميط الأذى) بضم أوله تزيل الأذى مايؤذى المارة من حجر أو شوك
أو نحوهما (عن الطريق) مذكر ومؤنث (صدقة) أخرت هذه لأنها تون ما قبلها
كما يشير إليه خبر (الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا
الله وأدناها إمارة الأذى عن الطريق) (١).

الشرح والبيان

الحديث يبين ويعدد خصالا كثيرة من خصال الخير ويحدد أنواعا من
الصدقات الميسورة يحددها للإنسان وهى عليه صبيحة كل يوم فى مقابلة ما
أنعم الله تعالى به عليه فى خلق تلك السلاميات ومما يزيد العيد تيقظا لنعمة
الدوام عليه أنه تعالى قادر على سلب نعمة الأعضاء عن عبده كل أن وهو فى
هذا عادل فى حكمه فعفوه عن ذلك وإدامة نعمة العافية عليه صدقة توجب
الشكر بدوامها فيتعين على العبد شكر النعم المتفضل بالصدقة مما يأتى فى
الحديث وغيره مقابلة لتلك النعم بقدر الطاقة مع ماورد من أن الصدقة تدفع
البلاء فبوجودها عن أعضائه يرجى اندفاع البلاء عنها ووجوب الشكر بهذه
الصدقة كل يوم كما يفيد ظاهر الحديث (فإن لم يفعل فليسمك عن الشر فإنه
له صدقة) (٢).

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : الحياء شعبة من الإيمان ٦٥/٢ عن أبى هريرة

(٢) البخارى : كتاب الأدب : باب كل معروف صدقة فتح ٤٦٢/١٠ عن أبى موسى ضمن حديث وكتب مسلم

: كتاب الزكاة : كل معروف صدقة ٦٤/٧

وهو يدل على أنه يكفي أن لا يفعل شيئاً من الشر ويلزم من ذلك القيام بجميع الواجبات وترك جميع المحرمات ، وهذا هو الشكر الواجب ، وهذا الشكر كاف في شكر هذه السعم وغيرها أما الشكر المستحب فهو أن يزيد على ذلك بنوافل الطاعات القاصرة كالأذكار والمتعدية كالإغاثة والعدل وهذا هو المراد من هذا الحديث وأمثاله مع أن فيه ذكر بعض الطاعات ولذا فيجد ربنا التركيز على هذا العنصر لأهميته بين الناس لما يترتب على الخصام من قبيح الأقوال والأفعال ومن ثم عظم فضل الصلح كما أشير إليه بقوله تعالى (لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس)^(١)

أى الناس ومايتفاجون ويتحدثون به إلا نجوي عمل بر أو إصلاح بين الناس فكأن الكلام الذى يقال للإصلاح بين الناس هو من خير الكلام وأحسنه قال تعالى (والصلح خير) من الفرقة والنشوز والإعراض وقال تعالى (وأصلحوا ذات بينكم) أى حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع

وقد ترجم الإمام البخارى لحديث (كل سلامى ... الخ) بقوله فضل الإصلاح والعدل ولم يورد فى هذا الحديث الذى ترجم له إلا العدل كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الناس صدقة . فكأنه لما خاطب الناس كلهم بالعدل وقد علم أن فيهم الحكام وغيرهم كان عدل الحاكم إذا حكم وعدل غيره إذا أصلح ، وقال غيره الإصلاح نوع من العدل وعطف العدل عليه من عطف العام على الخاص ولذا فالحاكم يستحب له الإصلاح بين المتنازعين كما يستحب لغيره الإصلاح بين المتخاصمين وفى حديث الرجل الذى باع العقار فوجد المشتري فيه جرة ذهب فتناكرا فأصلح بينهما رجل على أن يزوج أحدهما بنته ابن الآخر وينفقا ويتصدقا منه^(٢) .

(١) النساء الآية ١١٤

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي : كتاب الأقضية : استحباب إصلاح الحاكم بين المتخاصمين ١٩/١٢

وانظر الفتح ٢٦٤/٥

دليل على ذلك وقد استحب جمهور العلماء الحاكم أن يشير بالصلح فإن اتجه الحق لأحد الخصمين والشفاعة إلى صاحب الحق وحسن التوسط بينهم وقبول الشفاعة في غير معصية روى البخاري بسنده عن عائشة رضي الله عنها قال «سمع رسول الله ﷺ صوت خصوم بالباب عالية أصواتهم وإذا أحدهما يستوضع الآخر ويستترقه في شيء وهو يقول والله لا أقبل فخرج عليهما رسول الله ﷺ فقال : أي المتكلى على الله لا يفضل للعروف فقال : أنا يارسول الله فله أي ذلك أحب » وعن كعب بن مالك أنه كان له على عبدالله بن أبي حنزة الأسلمي مال فلقية فلزمه حتى ارتفعت أصواتهما فمر بهما النبي ﷺ فقال : يا كعب فأنشأ بيده كتبه يقول التصف فتخذ نصف ماله عليه وترك نصفاً .

والإمام إذا أشار بالصلح فبني من عليه الحق حكم عليه بالحكم البين كما وقع في قضية الزبير بن صفيية بنت عبد المطلب . مع غريمه الأنصاري . فأمر النبي ﷺ الزبير بالقصد والتوسط مراعاة للجوار وأن يتسامح ببعض حقه علي سبيل الصلح ، لأن من حق الزبير أن يمسك الماء لأنه الأعلى وهو مقدم في الشراب بأن يغطي الماء الأرض حتى لا تشربه ويرجع إلى الجدار ثم يطلقه ، فلما لم يرضى الأنصاري بالصلح والتسامح استقصى الحكم وحكم به وهي ما تدل عليه رواية شعيب عن الزهري قال : أخبرني عروة بن الزبير أن الزبير كان يحدث أنه خاصم رجل من الأنصار وقد شهد يدرا إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرة كان يسقيان به كلاهما فقال رسول الله ﷺ للزبير : اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الأنصاري فقال : يارسول الله أن كان ابن عمك فتلون وجه النبي ﷺ ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس حتى يبلغ الجدر فاستوعى رسول الله ﷺ حيثئذ حقه للزبير وكان رسول الله ﷺ قبل ذلك أشار علي الزبير برأي فيه سعة له

وللأنصارى فلما أحفظ الأنصارى رسول الله ﷺ نستوعى للزبير حقه فى صريح الحكم قال : عروة قال الزبير : والله ما أحسب هذه الآية نزلت إلا فى ذلك (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) . ومثلها لمعمر (١) .

ولما للصلح من نفع عميم وشأن عظيم فى إزالة البغضاء بين الناس وحل الوثام مكان الخصام ورجوع أواصر المحبة والمودة بين المتخاصمين جُوز ارتكاب الكذب فيه لعظم منفعته فى الحديث عن أم كلثوم بنت عقبة ابن أبى معيط رضي الله عنه قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فينمى خيرا أو يقول خيرا » وفى رواية مسلم بزيادة « قالت : ولم أسمعهُ يرخصُ فى شئٍ مما يقول الناس إلا فى ثلاث تعنى الحرب والإصلاح بين الناس ، وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها (٢) » .

قال القاضى : لاخلف فى جواز الكذب فى هذه الصورة واختلفوا فى المراد بالكذب المباح فيها ما هو فقالت طائفة : هو على إطلاقه وأجازوا قول ما لم يكن فى هذه المواضع المصلحة وقالوا الكذب المذموم ما فيه مضرة واحتجوا بقول إبراهيم عليه السلام بل فعله كبيرم ، وإنى سقيم وقوله إنها أختى وقول منادى يوسف عليه السلام أيتها العير إنكم لسارقون قالوا : ولا خلاف أنه لو قصد ظالم قتل رجل هو عندهم مختلف وجب عليه الكذب فى أنه لا يعلم أين هو وقال آخرون : لايجوز الكذب فى شئٍ أصلا وما جاء من الإباحة فى هذا المراد به التورية واستعمال المعاويض لا صريح الكذب مثل أن يعد زوجته أن يحسن إليها ويكسوها كذا وينوإن قدر الله ذلك وحاصله أن يأتى بكلمات محتملة يفهم

(١) البخارى : كتاب الصلح : باب إذا أشار الإمام بالصلح فأتى حكم عليه بالحكم البين فتح ٢٦٥/٥

والآية النساء ٦٥ وانظر الفتح ٤٢/٥ - ٤٨

ومسلم شرح النووي : كتاب المساقاة : باب استحباب الوضع من الثين ٢٢٠/١٠ و٢٢١

(٢) البخارى : كتاب الصلح : باب ليس الكذاب الذى يصلح بين الناس فتح ٢٥٢/٥ ومسلم : كتاب البر

والصلة والاداب : باب تحريم الكذب وما يباح منه ١٥٧/١٦

المخاطب ما يطيق قلبه وإذا سعى في الإصلاح نقل عن هؤلاء لهؤلاء كلاما جميلا ومن هؤلاء لهؤلاء كذلك وورثي ، ويأتي من المعارض المباحة فكل هذا جائز وتأولوا قصة يوسف وإبراهيم عليهما السلام وما جاء في هذا من المعارض (١) .

لكن التعريض أولى - وقال ابن حجر أيضا : واتفقوا أيضا على أن المراد بالكذب في حق المرأة والرجل إنما هو فيما لا يسقط حقا عليه أو عليها أو أخذ ماليس له أولهما ، وكذا في الحرب في غير التأمين ، واتفقوا على جواز الكذب عند الإضطرار (٢) .

ومن الأمور المهمة التي تتطلب النظر وتؤخذ في عين الاعتبار لكل من الخصمين النطق عند التحاكم بالحق ويتحاشا كل منهما الباطل وتزييف الحقائق لأن الأمة إنما كلفوا القضاء على الظاهر وعليهما أن يعلموا أن قضاء القاضي لا يحرم حلالا ولا يحل حراما وعلى الإمام أن يعظ الخصوم بذلك لتطيب نفوس العباد للإنقياد للأحكام الظاهرة من غير نظر إلى الباطن وإلعلم الخصوم أنه إذا قضى القاضي لأحدهما بظاهر يخالف الباطن فهو حرام يثول إلى النار كما جاء في الحديث (فليحملها أو يذرها) وليس معناه التخيير بل هو التهديد والوعيد كقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) (٣) .

عن أم سلمة قالت : قال رسول الله ﷺ (إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وأقضى له على نحو مما أسمع منه فمن قطعت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له به قطعة من النار) (٤)

(١) شرح النووي ١٦/١٥٨

(٢) شرح النووي ١٦/١٥٧، ١٥٨، وفتح الباري ٥/٢٥٢ و٢٥٤ و٦/١٨٤

(٣) الكهف ٢٩ بعض آية

(٤) البخاري : كتاب الأحكام : باب موعظة الإمام الخصوم ١٢/١٦٨ وباب من قضى له بحق أخيه فلا يأخذه

فإن قضاء القاضي لا يحل حراما ولا يحرم حلالا فتح ص ، ١٨٤

ومعنى الحديث لعل أحد الخصميين أبلغ وأعلم من الآخر بالحنة
نقضى له بالحق لأن النبى ﷺ بشر كما جاء فى رواية كأخرى (إنما أنا
بشر) للتنبيه على حالة البشرية وأن البشر لا يعلمون من الغيب وبواطن الأمور
شيئاً إلا أن يطلعهم الله تعالى على شىء من ذلك وأنه يجوز عليه فى أمور
الأحكام ما يجوز عليهم وأنه يحكم بين الناس بالظاهر والله يتولى السرائر
فيحكم بالبينة وباليمين ونحو ذلك من أحكام الظاهر مع إمكان كونه فى
الباطن خلاف ذلك ولكنه كلف الحكم بالظاهر ونظيره قوله ﷺ (أمرت أن
أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله) ولو شاء الله تعالى لأطلععه على باطن
أمر الخصمين فحكم بيقين نفسه من غير حاجة إلى شهادة أو يمين فى
المسائل التى تحتاج إلى ذلك وحكم بها النبى ﷺ أى بالشاهد أو اليمين ،
لكن لما أمر الله تعالى أمته باتباعه والأقتداء به أجرى له حكمهم فى عدم
الأطلاع على باطن الأمور تعليماً لهم وإرشاداً إلى أن مبنى الأحكام على الأمر
الظاهر الذى يستوى فيه جميع المكلفين ، وليس فى الحكم ما يخالف القاعدة
الأصولية من أنه ﷺ لا يقدر على خطأ فى الأحكام قال الإمام النووى :
لاتعارض بين الحديث وقاعدة الأصوليين فيما حكم فيه باجتهاده .

فهل يجوز أن يقع فيه خطأ ؟

فيه خلاف الأكثرين على جوازه ، وقالوا إن النبى ﷺ لا يقدر على
إمضائه بل يعلمه الله تعالى به ويتداركه وأما الذى فى الحديث فمعناه إذا
حكم بغير اجتهاد كالبينة واليمين فهذا إذا وقع منه ما يخالف ظاهره باطنه
لا يسمى الحكم خطأ بل الحكم الصحيح بناء على ما استقر به التكليف وهو
وجوب العمل بشاهدين مثلاً فإن كانا شاهدى زور أو نحو ذلك فالتقصير
منهما ومن ساعدهما وأما الحكم فلا حيلة له فى ذلك ولا عيب عليه . بخلاف
ما إذا أخطأ فى الاجتهاد فإن هذا الذى حكم به ليس هذا هو حكم الشرع .
قوله (فمن قطعت له من حق أخيه) أو فى رواية البخارى (قضى) بدل

قطعت أي ختمته شيئا أخوة بالمعنى الأعز ، ونحو الجنس لأن المسلم والذمي والمعاهد والمرتب شيئا بهذا التحكم سواء ، وأمر مالهم كمال المسلم فهو منه بطرد في الأخ من النسب ومن الرضاع ومن اللبن وغير ذلك (١).

كان الحكم بين الناس على الظاهر لطف من الله تعالى ليستن الناس به ويبقوا في ستر من القضيحة العظمى ، إذ لو اطلع أحد على العيب لم يحتج أحد إلى شاهد في دعواه وظهر من كل مبطل ما قصد ونواه ، وعلى من قلده الله تعالى شيئا من أمر المسلمين واسترعاه عليهم ونصبه لمصلحتهم في دينهم أو دنياهم فإذا خان فيما أؤتمن عليه فلم ينصح فيما قلده إما بتضييعه تعريضهم ما يلزمهم من دينهم وأخذهم به وإما بالقيام بما يتعين عليه من حفظ شرائعه والذب عنها لكل متصد لإسخال داخله فيها أو تحريف معانيها أو إهمال حدودهم أو تضييع حقوقهم أو ترك حماية جوزتهم ومجاهدة عدوهم أو ترك سيرة العدل فيهم فقد غشهم .

قال القاضي : وقد نبه عليه عليه السلام على أن ذلك من الكبائر الموبقة المبيدة من الجنة عن الحسن قال : أتينا معقل بن يسار نعوذ فدخل علينا عبيد الله فقال له معقل : أحدثك حديثا سمعته من رسول الله عليه السلام فقال : (مامن والي يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم إلا حرم الله عليه الجنة) (٢).

وقوله (وهو غاش) قيد للفعل مقصود بالذكر ، يريد أن الله إنما ولاه على عباده ليديم لهم النصيحة لا ليغشهم حتى يموت على ذلك ، فلما وقعت القضية استحق أن يعاقب بالحرمان من دخول الجنة أول وهلة مع الفائزين وهذا هو معنى قوله عليه السلام كما جاء في رواية لمسلم (لم يدخل معهم الجنة) بل يؤخر عنهم عقوبة له إما في النار وإما في الحساب وإما في غير ذلك (٣).

ورفق الراعي وهو الحافظ المؤتمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت

(١) شرح التنوير ١٢ / ٦٠٦ وفتح الباري ١٢ / ١٨٥ وما بعدهما

(٢) البخاري : كتاب الأحكام : باب من استرعى رعية فلم ينصح فتح ١٢ / ١٢٦ ومسلم شرح التنوير : كتاب

الإيمان : باب استحقاق الوالي الناس لرعيته النار ٢ / ١٦٦

(٣) انظر شرح التنوير ١٢ / ٢١٥ وفتح الباري ١١ / ١٢٧

(٢) أن كل ما يدخل السرور على المؤمن ويجمع القلوب ويؤلفها مطلوب شرعا وكذا سائر ما فيه معاملة بمبدأرم الأخلاق ومحاسن الأفعال ومنه قوله ﷺ (ولو أن تلق أخاك بوجه طلق ١) .

(٤) فيه العفو عن القصاص والشفاعة في العفو والصلح على الدية ودليله حديث البخاري عن أنس رضي الله عنه قال : كسرت الربيع - وهي عمه أنس بن مالك - ثنية جارية من الأنصار فطلب القوم القصاص ، فأتوا النبي ﷺ فأمر النبي ﷺ بالقصاص ، فقال : أنس بن النضر عم أنس بن مالك : لا والله لأتكسر سنّها يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ يا أنس كتاب الله القصاص - فرض القوم وقبلوا الأرض ، فقال : رسول الله ﷺ إن من عباد الله لو أقسم على الله لأبره (١) .

(٥) بيان ما كان عليه النبي ﷺ من الصفح والحلم والصبر على الأذى في الله والدعاء إلى الله وتأليف القلوب على ذلك ، وهذا يفيد حديث البخاري أن أنس رضي الله عنه قال : « قيل للنبي ﷺ : لو أتيت عبد الله بن أبي . فانطلق إليه النبي ﷺ وركب حمارا فانطلق المسلمون يمشون معه وهي أرض سبخة فلما أتاه النبي ﷺ قال : إليك عنى ، والله لقد أذاني نتن حمارك .. الخ (٢) .

(٦) حم الحاكم لا يغير الباطل فهو لا يحل حلالا ولا يحرم حراما .

والله أعلم

(١) البخاري : كتاب الصلح : باب ما جاء في الإصلاح بين الناس فتح ٢٥١/٥ وانظر الفتح ٢٣٤/١٢

(٢) البخاري : كتاب الصلح : باب الصلح في البداية فتح ٣٦٠/٥

والتفسير نيب الجروح قصاص ١٢٤/٨

والديات : باب السن بالسن ٢٣٢/١٢

الدين النصيحة

١٤ (روى مسلم بسنده عن عن تميم الدارى أن النبي ﷺ قال : ﴿ الدين النصيحة قلنا لمن قال : لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ﴾ (١) .

التعريف بالصحابي تميم الدارى رضي الله عنه

وهو أبورقية - بضم الراء وفتح القاف وتشديد الياء ابنة له لم يولد له غيرها وهو تميم بن أوس بن حارثة الدارى نسبة إلى جد له ، ويقال أيضا الديري نسبة إلى دير كان يتعبد فيه وكان نصرانيا وقدّم المدينة فأسلم وذكر للنبي ﷺ قصة الجساسة والدجال إذ وجده هو وأصحابه فى البحر فحدث النبي ﷺ بذلك على المنبر وعد ذلك من مناقبه إذ لم يقع نظيره لغيره وأسلم سنة تسع هو وأخوه نعيم ولهما صحبة قال ابن إسحاق قدم المدينة وغزا مع النبي ﷺ روى له ثمانية عشر حديثا توفى رضي الله عنه سنة أربعين ودفن بببيت جبرون من بلاد فلسطين ، وكان راهب أهل فلسطين وعابد أهل فلسطين وأول من أسرج السراج فى المسجد وكان كثير التهجد قام ليلة بأية حتى أصبح وهى (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) الجاثية ٢١ نزلت (٢) .

الأبحاث العربية

(الدين) يطلق الدين ويراد به الجزاء على الأعمال والحساب عليها قال تعالى (مالك يوم الدين) (٣) أى يوم الحساب والجزاء على الأعمال ، ويطلق الدين أيضا ويراد به الاسلام عقيدة وشريعة قال تعالى : (إن الدين عند الله الإسلام) (٤)

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب بيان أن الدين النصيحة ٢٧/٢

والبخاري : كتاب الإيمان : باب قول النبي ﷺ (الدين النصيحة) فتح ١/١٦٦ و ١٦٧ وفى الصلاة

١٠/٢ والزكاة ٢/٢١٤ والبيوع ٤/٤٢٢ عن جرير ضمن حديث بلفظ (والنصح لكل مسلم)

(٢) الإصابة ١/٤٨٧ والثقات لابن حبان ٢/٢٩ وتهذيب التهذيب ١/٥١١

(٣) سورة الفاتحة ٤ (٤) آل عمران ١٩٠

وأل في الدين للهد أي دين الإسلام النصيحة ، وهذه الجملة معرفة الطرفين والجملة المعرفة تفيد الحصر ، ويحتمل أن يراد من الحصر المبالغة أي معظم الدين النصيحة كما قيل في حديث (الحج عرفة) ويحتمل أن يحمل على ظاهره فيكون حصرا حقيقيا وهو الظاهر . كما سيتضح من تفسير النصيحة وأنها جمعت الدين كله .

(النصيحة) أصل النصيح في اللغة الخلوص يقال : نصحت العسل إذا صفيته ويقال : نصح الشيء إذا خلص ، ونصح له القول إذا أخلص له (١) .

الشرح والبيان

هذا حديث عظيم الشأن وهو أحد الأحاديث التي عليها مدار الإسلام وعده بعض العلماء من الأحاديث الخمسة التي تجمع أمور الإسلام وهي قوله ﷺ

- ١ - إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى .
- ٢ - الحلال بين والحرام بين
- ٣ - لا ضرر ولا ضرار
- ٤ - الدين النصيحة
- ٥ - « ما نهيتكم عنه فاجتنبوه ، وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم » .

وبالغ الإمام النووي فقال : بل المدار على هذا وحده ، ذلك أن (النصيحة) كلمة جامعة معناها إرادة الخير للمنصوح له ، وهي من وجيز الأسماء ومختصر الكلام فليس في كلام العرب كلمة مفردة تستوفي بها العبارة عن معني هذه الكلمة ، كما قالوا في الفلاح ليس في كلام العرب كلمة أجمع لخيري الدنيا والآخرة منه . ولأهمية النصيحة قامت عليها أيضا الرسائل

(١) لسان العرب ٦/ ٤٤٣٨ مادة نصحت

السابقة قال تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام وما قاله لقومه (وأنصح لكم) .

قال الشيخ محمد بن علان : قال السلمى فى الحقائق قال بعضهم :
أنصح لكم أدلكم على طريق رشدكم ، وقال شاه الكرمانى : علامة النصيحة
ثلاثة : اغتمام القلب بمصائب المسلمين ، وبذل النصيح لهم ، وإرشادهم إلى
مصالحهم وإن جهلوا وكرهوه (١) .

وقال تعالى مخبرا عن قول هود لقومه (وأنالكم ناصح أمين) أى فيما
أمركم به من عبادة الله وترك ما سواه (أمين) على تبليغ الرسالة وأداء النصيح
والأمين الثقة على ما أوثمن عليه.

والنصيحة تقتضى ناصحا وهو كل مسلم مخاطب بهذا الحديث :
ومنصوحا مستفهم عنه الصحابة من رسول الله ﷺ فبينه لهم بقوله : (لله ،
ولكتابه ، ولرسوله ، ولأنمه المسلمين وعامتهم) ولذلك أستوعب الرسول ﷺ
فى جوابه كل أنواع النصحية . وهى :

النصيحة لله ومعناها يرجع إلى الإيمان به ونفى الشريك عنه وترك
الإلحاد فى صفاته وأسمائه ووصفه بصفة الكمال والجلال وتنزيهه عن جميع
النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحب فيه والبغض فيه وموالاته من
أطاعه ومعاداة من عصاه ، والجهاد فى رد العاصين اليه ، روى الثورى عن
عبد العزيز بن رفيع عن أبى ثمامة صاحب على قال الحواريون : لعيسى عليه
السلام ياروح الله من الناصح ؟ قال : الذى يقدم حق الله على حق الناس (٢)

والاعتراف بنعمته وشكره عليها والإخلاص فى جميع الأمور والدعاء إلى
جميع الأوصاف المذكورة ، والحث عليها ، والتلطف فى جمع الناس عليه ، ومن
أمكن منهم علمها : قال الخطابى : وجميع هذه الأشياء وتلك الأوصاف راجعة

(١) دليل القالحين ٤٥٨/١

(٢) فتح البارى ١٦٧/١

فى حقيقتها إلى نصيح العبد نفسه فى شأن الله تعالى والله جل شأنه غنى عن نصيح الناصحين .

والقصد من تلك الإضافة الترغيب فيها .

قوله ﷺ (ولكتاباه) الإيمان بأنه كلام الله تعالى وتحليل ما حمله وتحريم ما حرّمه والأهتداء بما فيه والتدبر لمعانيه والقيام بحقوق تلاوته والاعتناظ بمواعظه والأعتبار بزواجه ودفع تأويل المحرفين وطعن الطاعنين عنه والعلم بمحكمه والإيمان بمتشابهه مع التنزيه عما يوهمه ظاهره مما لا يليق بجلاله والإمساك عن الخوض فى تفسيره مادام لم يجتمع فيه آلاته والدعوة إلى جميع ذلك ، والحض عليه والترغيب فيه ، ثم تعظيمه وتلاوته حق تلاوته وتحسينها والخشوع عندها وإقامة حروفه فى التلاوة وتفهم علومه وأمثاله والاعتناء بمواعظه ، والتفكر فى عجائبه ، والبحث عن عمومه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ، وننشر علومه والدعاء إليه وإلى ما ذكر من نصيحته .

والنصحية لرسوله ﷺ تصديقه على الرسالة وكل ما جاء به ، وأنه خاتم النبيين لانبى بعده وطاعته فى أمره ونهيه وبيانه للشرعية فإن طاعته من طاعة الله ، قال تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله) (١) .

وتوقيره حيا وميتا وكذا نصرته ومعاداة من عاداه وموالاة من والاه ، وإعظام حقه ، وإحياء طريقته وسنته وبث دعوته ونشر شريعته وتعليم علومها والتفقه فى معانيها ، والدعاء إليها والتلطف فى تعليمها . وإعظامها وإجلالها ، والتأدب عند قراءتها ، والإمساك عن الكلام فيها بغير علم ، وإجلال أهلها لانتسابهم إليها ، والتخلق بأخلاقه والتأدب بأدابه ، ومحبة آله وأصحابه ، وبغض أهل البدع فى السنة والمتعرضين لأحد من الصحابة ، والدعاء لجميع ذلك .

(١) سورة النساء الآية ٨٠

والنصيحة لأئمة المسلمين) والمراد بهم الخلفاء ونوابهم والنصيحة لهم ومعاونتهم على الحق وطاعة لهم فيه ، وأمرهم به وتنبيههم وتذكيرهم برفق ولطف وإعلامهم بما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتآلف قلوب المسلمين لطاعتهم ، وأن لا يغروا بالثناء الكاذب عليهم ويدعى لهم بالصلاح ، قال الخطابي رحمه الله : ومن النصيحة لهم الصلاة خلفهم والجهاد معهم وأداء الصدقات إليهم وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم حيف أو سوء عشرة ، هذا كله بناء على أن المراد بهم الخلفاء وغيرهم ممن يقوم بأمر المسلمين ، وهذا هو المشهور وحكاية الخطابي ثم قال : وقد يتأول ذلك على الأئمة الذين هم علماء الدين ، ومن نصيحتهم قبول ما رووه وتقليدهم في الأحكام وإحسان الظن بهم . وبث علومهم ونشر مناقبهم .

(وعامتهم) من عدا ولاية الأمر ونصيحتهم إرشادهم لمصالحهم في دنياهم وآخراتهم وإعانتهم عليه بالقول والفعل ، وستر عوراتهم وسد خللتهم ، ورفع المضار عنهم ، وجلب المنافع إليهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر برفق ، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويذب عن أنفسهم وأموالهم وأعراضهم بالقول والفعل وتنشيطهم إلى الطاعات ، وحثهم على التخلق بجميع ما ذكرناه من أنواع النصيحة ، وقد كان في السلف عليهم السلام من تبلغ بهم النصيحة إلى الإضرار بدنياهم ، فهذا هو جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه . كان من وفائه بما التزم من النصيحة أنه أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتري له فرسا بثلاثمائة درهم وجاء به وبصاحبه لينقذه الثمن فقال جرير لصاحب الفرس فرسك خير من ثلاثمائة درهم أتبيعه بأربعمائة درهم قال ذلك إليك يا أبا عبد الله فقال : فرسك خير من ذلك أتبيعه بخمسمائة درهم ثم لم يزل يزيده مائة فمائة وصاحبه يرضى وجرير يقول فرسك خير إلى أن بلغ ثمانمائة درهم فاشتراه بها ففيل له في ذلك فقال : إني بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيحة لكل مسلم ^(١).

(١) شرح التتوي على صحيح مسلم ٢/٤٠٢٩.

وفتح الباري ١/١٦٧ وما بعدها ودليل الفالحين ١/٤٥٨ وما بعدها

وكان أولا رضى بما قل من ذلك بكثير بذلا للنصيحة وتقييذا لكلام رسول الله ﷺ ولو أضر ذلك بدنياه طمعا في مرضات مولاه وبذلوا في ذلك أموالهم في سبيل رضاه قال ابن بطال رحمه الله تعالى : والنصيحة فرض يجزئ فيه من قام به ويسقط عن الباقيين قال : والنصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فإن خشي على نفسه أذى فهو في سعة .

والنصيحة للغير فرض كفاية ، ونصح الكافر جائز ونصحه أن يدعى إلى الإسلام ويشار عليه بالصواب إذا استشار ، وتقييد النصيحة بالمسلم في رواية جرير (والنصح لكل مسلم) للأغلب .

وليس على المسلمين من سبيل إذا أخلصوا في الإيمان والعمل الصالح فلم يرجفوا بالناس ولم يثبطوهم ولم يثيروا الفتن قال تعالى (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم) (١) .

والنصيحة يجب أن تكون سرا ، وإلا خرجت عن حد النصحية ، وإذا كان السلف الصالح رضوان الله عليهم إذا أراوا نصيحة أحد وعظوه سرا حتى قال بعضهم : من وعظ أخاه سرا فهو نصيحة ومن وعظه على رؤوس الأشهاد فإنما وبخه .

ومن ثم قال الفضيل : المؤمن يستر وينصح والفاجر يهتك ويعير ، وقد بدأ الحديث بالنصيحة لله لأن الدين له حقيقة ولأنها الأساس المقدم في الرتبة على ما بعده وثنى بكتابة الصادع بحججه وبيناته المعجز بنظمه وأسلوبه ثم ذكر رسوله الداعي إلى دينه المبين لأحكامه والمفصل لشريعته ، ثم أولى الأمر الذين هم الأمراء أو العلماء خلفاء أنبيائه وورثتهم القائمون بشريعتهم تبييتا وإلزاما ثم العامة لأنهم أتباع الأئمة .

(١) سورة التوبة الآية ٩١

ما يستفاد من الحديث

- ١ - بيان عظم شأن النصيحة وأنها لما اشتملت عليه تعتبر الدين كله .
- ٢ - إن الدين يشمل الاعتقاد والأقوال والأفعال ، إذ سمي النصيحة ديناً وهي شاملة لكل ذلك .
- ٣ - إن النصيحة لأئمة المسلمين أهم من النصيحة لعامة المسلمين ، حيث ذكر أئمة المسلمين في الحديث على جهة الاستقلال ، بينما جعل العامة تبعاً لأئمتهم ، إذ بصلاح الراعى تصلح الرعية وبفساده يفسدون.
- ٤ - وجوب التلاحم بين الحاكم والمحكوم والراعى والرعية ، حيث جعلهم الحديث كالشئ الواحد ولم يفصل بينهما باللام كما هو الحال في المخطوفات الأولى لأن الاستقلال فيها عن المعطوف عليه وهو لفظ الجلالة واضح لا يحتاج إلى بيان .
- ٥ - النصيحة لازمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فإن خشى على نفسه فهو في سعة.
- ٦ - بيان عظم وعلو شأن الترابط الإسلامى والتمسك به ومراعاة ذلك
- ٧ - أن من حق المؤمن على أخيه أن ينصحه إذا رأى به ما يشينه في دينه أو دنياه ولو أضر ذلك بدنياه فالؤمن مرآة أخيه .

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، وهو المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين ، ولو أهمل العمل به لفشت الضلالة ، وشاعت الجهالة ، واستشرى الفساد ، واتسع الخرق على الراقع ، وخربت البلاد وملك العباد ، ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد .

لذا فهو من الفرائض والسبغ والآداب ومحاسن الأخلاق المحمودة شرعا ، فالأمر بالمعروف أمر بكل فعل يعرف بالشرع والعقل حسنه قال تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) ^(١) والخير ديني أو دنيوي ليس فيه كراهة دينية ، وكل ما يرغب فيه من الأفعال الحسنة . وقد بين الله تعالى شرف أمة محمد ﷺ على الأمم الماضية بقوله تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فمن تحقق فيه هذا الوصف فهو من أفضل الأمة ، لا كالأمم الماضية في تفرقهم واختلافهم وتركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم قال تعالى (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم) ^(٢) .

فالأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر هم المفلحون الناجون فالمفلح هو الظافر بالمطلوب الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه ، وهذا هو شأن المؤمنين وسبيل الموحدين قال تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) ^(٣) أى أنصار يتعاونون على العبادة ويتبادرون إليها ، وكل واحد منهم يشد ظهر صاحبه ويعينه على سبيل نجاته ألا ترى النبي ﷺ يقول (المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله ﷺ (المؤمنون كالجسد

(١) سورة آل عمران ١٠٤

(٢) آل عمران ١٠٥

(٣) سورة التوبة من الآية ٧١

الواحد) قال ابن علان : فـ ازن : لما كان نفاق الأتباع وكفرهم حصل بتقليد المتبوعين به وبمقتضى الطبيعة قال فيهم (بعضهم من بعض) ولما كانت الموافقة الحاصلة بين المؤمنين بتسديد الله وتوفيقه لا بمقتضى الطبيعة وهوى النفس وصفهم بأن بعضهم أولياء بعض (يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) ضد وصف المنافقين الذين هجروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا به خير الأمم قال تعالى (فلما نسوا ماذكروا به أنجيناهم الذين ينهاون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون) فبين أنهم استغفروا النجاة بالنهي عن السوء وهلاك الظالمين ، وسكت عن الساكتين لأن الجزاء من جنس العمل فهم لا يسحقون مدحا فيمدحوا ولا ارتكبوا عظيما فيذموا ، ومع هذا فقد اختلف الأئمة فيهم هل كانوا من الناجين أو من الهالكين علي قولين^(١) .

وقال تعالى (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ماكانوا يفعلون)^(٢) .

أى أنهم استحقوا اللعن بسبب عصيانهم واعتدائهم ، ثم فسر الإعتداء بقوله (كانوا لايتناهون عن منكر فعلوه) أى لاينهى بعضهم بعضا عن المنكر (لبئس ماكانوا يفعلون) الام لام القسم : أى أقسم لبئس ماكانوا يفعلون ، يعنى من ارتكاب المعاصي والعنوان قال رسول الله ﷺ : (إن أول ما دخل التقصُّ على بنى إسرائيل كان الرجل يلقى الرجل فيقول : يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا [ولا] يمنعه ذلك كأن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، ثم

(١) تفسير ابن كثير ٨٢/٢ وما بعدها

(٢) سورة المائدة ٧٨

قال : (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم - إلى قوله - فاسقون) (١).

ثم قال : كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يدي الظالم ، ولتأطرنه على الحق أطراً ، ولتقصرنه على الحق قصراً) وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ بنحوه وزاد : (أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ، ثم ليلعنكم كما لعنهم) فهذا الباب أى باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مبتغى لطالب الآخرة والساعى فى تحصيل رضا الله عزوجل أن يعتنى به فإن نفعه عميم وفائدته عظيمة لا يسبيها وقد ذهب معظمه ، ويخلص لله نيته ولا يهابن من ينكر عليه لارتفاع مرتبته فإن الله تعالى قال : (ولينصرن الله من ينصره) وليعلم أن الأجر على قدر النصب ولا يتاركه أيضاً لصداقة أحد أو مودته ، فإن الصداقة والمودة توجب حقاً ومن حقه أن ينصحه ويهديه إلى مصالح آخرته وينقذه من مضارها وصديق الإنسان ومحبه هو من سعى فى عمارة آخرته وإن أدى ذلك إلى نقص فى دنياه وعدوه من يسعى فى ذهاب أو نقص آخرته وإنما كان إبليس عدواً لنا لهذا وكانت الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أولياء للمؤمنين لسعيهم فى مصالح آخرتهم وهدايتهم إليها ، فالعقوبة مستحقة على العموم بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن كره فقد برىء ومن أنكر فقد سلم ، كل بحسب طاقته ، وليحذر المؤمن العاقل من تهيج الفتن واختلاف الكلمة ، فليكن الأمة دعاة إلى الخير أمرين بالمعروف ناهين عن المنكر ، والآيات التي تحت علي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كثيرة معلومة والأحاديث كذلك ومنها حديث (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ... الخ) وسنقصل القول فيه إن شاء الله تعالى.

(١) أبو داود : كتاب الملاحم : باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٠٩/٤ عن ابن مسعود والترمذى :

كتاب تفسير القرآن : باب ومن سورة المائدة ٢٤٨/٨ نحوه عن ابن مسعود وقال : حسن غريب

وابن ماجه : كتاب الفتن : باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٣٢٧/٢ عن أبي عبيدة وعن عبد الله

بن مسعود وانظر احياء علوم الدين ٢٨٢/٣

١٥ - عن أبي سعد الخدرى قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن
لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » (١) .

التعريف بالصحابى (أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه)

هو أسعد بن مالك بن سنان الخدرى الأنصارى الخزرجى استشهد أبوه
يوم أحد ولم يترك له مالا فتحمل أبو سعيد هموم العيش ومصاعب الحياة
صغيرا ، لكن لم يمنعه ذلك من حضور مجالس النبى ﷺ وتلقى الحديث
عنه فى رغبة أكيدة وحرص شديد حتى تحمل عنه مالم يتحملة من كان مثله
فعد من مشهورى الصحابة وفضلائهم ومحدثيهم ، روى الحديث عن أبى
سعيد كثير من الصحابة والتابعين وشهد مع النبى ﷺ اثنتى عشرة غزوة
أولها الخندق ، وكان قوالا للحق لا يرهب فيه أحدا . مهما عظم سلطانه
وعلاشانه وجاء عنه فى هذا (لا يمنعن أحدكم مخافة الناس أن يتكلم بالحق
إذا رآه أو علمه) رفعه .

قال أبو سعيد : فحملنى ذلك على أن ركبت إلى معاوية فملأت أذنيه ثم
رجعت وكان رضى الله عنه من فقهاء الصحابة عن أشياخه ، قال : لم يكن أحد من
أحداث رسول الله ﷺ أفقه من أبى سعيد الخدرى (ونقل عنه أصحاب
الحديث (١١٧٠) ألفا ومائة وسبعين حديثا توفي أبو سعيد بالمدينة سنة أربع
وسبعين (٧٤) نشرفيها كثيرا من الحديث ، وكان محل تقدير الصحابة
والتابعين فرضى الله عنه (٢) .

الأبحاث العربية

(من رأى منكم) الخطاب لجميع الأمة حاضرها بالمشافهة وغائبها
بطريق التبع والمراد من الرؤية العلم عن طريق أى حاسة من الحواس .

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإيمان : باب وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢١/٢

(٢) الاصابة فى تمييز الصحابة ٦٥/٢ وتهذيب التهذيب ٤٧٩/٢

والمُنكر في الحديث ضد المعروف وهو كل ما قبحه الشرع وحرمه أو كرمه .

(وذلك أضعف الإيمان) ذلك إشارة إلى التغيير بالقلب والمراد من ضعف الإيمان ضعف أثره وثمراته .

الشرح والبيان

من شعب الإيمان بل من أقواها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو من النصيحة في الدين وسنة من سنن المرسلين وهو الركن الذي لو انهدم لعم الفساد ، وكثر الخبث ، وظهرت الفاحشة واشتعلت الفتن ، ونزل العذاب وشمل الخراب .

عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ، أوليؤشكن الله أن يبعث عليكم عقابا منه تدعونه فلا يستجاب لكم) .

أي بالمعروف شرعا (ولتنهون عن المنكر) أو ، عاطفة أي ليكون أحد الأمرين : إما امتثال ما أمرتم من الأمر والنهي أو الوقوع ما أنذرتكم به (أن يبعث عليكم عقابا منه) بجور الولاية أو تسليط العداة أو غيره من البلاء (أو تدعونه) برفع ذلك (فلا يستجاب لكم) لكون الحكمة الإلهية جعله جزاء لما فرطتم فيه من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفيه أن المنكر إذا لم ينكر عم شؤمه ويلاؤه فاعله وغيره كما جاء في الحديث المتفق عليه عن زينب بنت جحش رضي الله عنها (أن النبي ﷺ دخل عليها فزعا يقول : لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه ، وحلق بأصبعيه الإبهام والتي تليها فقلت يا رسول الله أنكهك وفيما الصالحون ؟ قال : نعم ، إذا كثر الخبث) (١) .

(١) البخاري : كتاب الفتن : باب قول النبي ﷺ : ويل للعرب من شر قد اقترب فتح ١٢/١٢

ومسلم بشرح النووي : كتاب الفتن وأشراط الساعة ٢/١٨

والمعنى أن الخبث إذا كثر فقد يحصل الهلاك العام وإن كثر الصالحون ففيه بيان شؤم المعصية و سريخ على إنكارها ، وذلك لأن المعصية إذا لم يستعلن فاعلها كان ضررها مقصورا عليه ، أما إذا أعلنها ولم يوجد من غيرها تعدى ضررها إلى عامة المسلمين ، وقد حذرنا الله تعالى من ذلك بقوله : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) ^(١) قال ابن كثير يحذر الله تعالى عباده المؤمنين فتنة أى اختبارا ومحنة يعم بها المسيئ وغيره لا يخص بها أهل المعاصي ولا من باشر الذنب بل يعمهما حيث لم تدفع وترفع ثم قال : وورد عن ابن عباس فى تفسير هذه الآية أمر الله تعالى المؤمنين أن لا يقرؤا المنكر بين ظهرائهم فيعمهم الله بعذاب وهذا تفسير حسن جدا .

وأيد كذلك بأن الخطاب فى الآية يعم الصحابة وغيرهم فقال : والقول بأن هذا التحذير يعم الصحابة وغيرهم وإن كان الخطاب معهم هو الصحيح ^(٢).

فكان الضرر لا يقتصر على الظالمين المرتكبين للمعصية بل تعمهم وغيرهم ممن أقروها وسكتوا عنها ولم يغيروها ، وقد ورد الوعيد الشديد على إقرار المنكرات والسكوت على تغييرها من ذلك حديث عبد الله بن مسعود المتقدم وآية سورة المائدة ٧٨ .

والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على كل مسلم مادام المعروف من الواجبات الظاهرة كالصلاة والزكاة والصوم والحج وغير ذلك مما علم من الدين بالضرورة أنه واجب أو فرض ، ومادام المنكر من المحرمات المشهورة كقتل النفس التى حرم الله قتلها إلا بالحق - وكالزنا وشرب الخمر ولعب الميسر ، وغير ذلك مما علم من الدين بالضرورة أنه حرام أما إذا كان المعروف أو المنكر من دقائق الأفعال والأقوال ومما يتعلق بالإجتihad اقتصر وجوب الأمر

(١) سورة الأنفال ٢٥

(٢) تفسير ابن كثير ٢/٢٩٨ وما بعدها

بها أو النهى عنها على من علموها وفهموا أدلتها وهم العلماء الذين عناهم الله تعالى بقوله (فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) (١).

وقد علمنا رسولنا الكريم عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم في هذا الحديث مراتب تغيير المنكر فقال صلوات الله وسلامه عليه : (من رأى منكم منكراً فليغيره بيده) منكر أى شيئاً قبحه الشرع فعلاً أو قولاً أى فى غيره من المؤمنين (فلينكره بيده) وفى رواية الشيخين فليغيره أى بأن يمنعه بالفعل بأن يكسر الآلات ويريق الخمر ويرد المصوب إلى مالكه (فمن لم يستطع) أى التغيير باليد وإذالته بالفعل لكون فاعله أقوى منه (فيلسانه) أى فليغيره بالقول من نحو صياح واستغاثه وتلاوة ما أنزل الله من الوعيد عليه ، وذكر الوعظ والتخويف والنصيحة

ولا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لكونه لا يفيد فى ظنه بل يجب عليه فعله فإن الذكرى تنفع المؤمنين ، وأن الذى عليه الأمر والنهى لا القبول وكما قال الله عز وجل ماعلى الرسول إلا البلاغ ومثل العلماء هذا بمن يرى إنساناً فى الحمام أو غيره مكشوف بعض العورة ونحو ذلك .

قال العلماء : ولا يشترط فى الأمر والنهى أن يكون كامل الحال ممثلاً ما يأمر به مجتنباً ما ينهى عنه بل عليه الأمر وإن كان مخلاً بما يأمر به والنهى وإن كان متلبساً بما ينهى عنه فإنه يجب عليه شيئان أن يأمر نفسه وينهاها ويأمر غيره وينهاها فإذا أخل بأحدهما كيف يباح له الإخلال بالآخر ؟.

ولا يختص الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بأصحاب الولايات بل ذلك جائز لأحاد المسلمين.

قال إمام الحزمين : والدليل عليه إجماع المسلمين فإن غير الولاية فى

(١) سورة التوبة ١٢٢

انصدر الأول والعصم الذي يد . كانوا يأمرون الولاة بالمعروف وينهونهم عن المنكر مع تقرير المسلمين إياهم وترك توبيخهم على التشاغل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير وجه .

ثم إنه إنما يأمر وينهى من كان عالما بما يأمر به وينهى عنه وذلك يختلف باختلاف الشيء فإن كان من الواجبات الظاهرة والمحرمات المشهورة كالصلاة والصيام والزنا والخمر ونحوها فكل المسلمين علماء بها .

وإن كان من دقائق الأفعال والأقوال ومما يتعلق بالاجتهاد لم يكن للعوام مدخل فيه ولا لهم إنكاره بل ذلك للعلماء ثم العلماء إنما ينكرون ما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا إنكار لأن على أحد المذهبين كل مجتهد مصيب . وهذا هو المختار عند كثير من المحققين أو أكثرهم ، وعلى المذهب الآخر المعيب واحد والمخطئ غير متعين لنا والاثم مرفوع عنه لكن إن ندبه على جهة النصيحة إلى الخروج من الخلاف فهو حسن محبوب مندوب إلى فعله برفق فإن العلماء متفقون على الحث على الخروج من الخلاف إذ لم يلزم منه إخلال بسنة أو وقوع في خلاف آخر (١).

وعليه فالواجب على من رأى منكرا أن يغيره ويزيله بكل وسيلة يمكنه إزالتها بها فعلا أو قولا . فإن علم أو غلب على ظنه أن التغيير باليد ربما يؤدي إلى منكر أشد كف يده واقتصر على القول باللسان فإن خاف أن يلحقه ويصيبه بسبب ذلك ضرر لا يتحمله غير بقلبه وذلك بكراميته لذلك الأمر ومقتته وعدم الرضا به ، والانسحاب من المجالس والمحافل التي بها ذلك المنكر ، والإعراض عنها حتى تعود إلى رشدها قال تعالى (وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين) (٢).

(١) شرح النووي ٢١/٢ وما بعدها

(٢) سورة الأنعام : ٦٨

وليتحمل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما يصيبه من الأذى والضرر
فى هذا السبيل مادام فى ذلك إعزاز الدين وإظهار كلمة الحق فهذه صفة أولى
العزم والجد والصبر . قال تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا ، وإن
الله لمع المحسنين) (١) .

وقال : (ولينصرن الله من ينصره ، إن الله لقوى عزيز) (٢) .

ولايتعارض وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قول الحق جل
وعلا (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) (٣) .

أى فيجازى كل عامل بعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر وليس فيها
دليل على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذا كان فعل ذلك ممكنا (٤)

وقد قال الإمام أحمد رحمه الله تعالى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا
زهير يعنى ابن معاوية حدثنا إسماعيل بن أبى خالد حدثنا قيس قال : قام
أبو بكر الصديق رضي الله عنه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إنكم تقرعون
هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الخ) وإنكم تضعونها فى
غير موضعها وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (إن الناس إذا رأوا المنكر
فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه) (٥) .

(١) سورة العنكبوت : ٦٩

(٢) سورة الحج : ٤٠

(٣) سورة المائدة : ١٠٥

(٤) تفسير ابن كثير ١٠٩/٢ وتحفة الأحوزى ٢٥٨/٨

(٥) أخرجه أبو داود : كتاب الملاحم : باب الأمر بالمعروف والنهي ١٠٧/٣

والترمذى : كتاب تفسير القرآن : باب ومن سورة المائدة ٢٥٨/٨ ت وقال : حسن صحيح وأخرجه أحمد
مسند أبى بكر ٢/١ الكل عن قيس بن أبى حازم

وأخرجه ابن ماجه : كتاب الفتن : باب قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) ١٢٣٠/٢ عن أبى
ثعلبة الخشبي

انظر شرح الحديث فى شرح النووى ٢١/٢ وما بعدها

وبدليل الفالحين ٤٦١/١ باب فى الأمر بالمعروف

تحفة الأحوزى ٢٥٨/٢ و ٢٢٩/٦ و ٢٣٠

والمراد بقوله ﷺ (أضعف الإيمان) أى أقله ثمرة .

قال القاضى عياض : هذا الحديث أصل فى صفة التغيير فحق المغير أن يغيره بكل وجه أمكنه زواله به قولاً كان أو فعلاً ، وأما الرضا بالمنكر فلا يدخل فيما أتى هذا الحديث له ولا يتفق مع الإيمان بل يتنافى معه ، ومن ثم قال ابن مسعود : هلك من لم يغرف بقلبه المعروف والمنكر .

مايستفاد من الحديث

- ١ - وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
- ٢ - تحديد مسئولية الأفراد فى حماية المجتمع من المنكرات والعمل على إزالتها .
- ٣ - أن أجز الخصال المتعينة على العبد وأضعفها إنكار المنكرات بالقلب ، ويزداد الإيمان بمقدار مشاركة المسلم مشاركة إيجابية فى إحقاق الحق ورد العدوان ، والدفاع عن حدود الله ، وحقوق المجتمع .
- ٤ - تحديد مسئولية الأفراد فى حماية المجتمع من المنكرات والعمل على إزالتها .

والله أعلم

آداب الطريق

١٦- روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إياكم والجلوس بالطرقات قالوا يا رسول الله : مالنا بُدُّ من مجالسنا نتحدث فيها قال رسول الله ﷺ : إذا أبيتم إلا المجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا : وما حقه قال : غَضُّ البصر وكفُّ الأذى ورد السلام والأمرُ بالمعروف والنهي عن المنكر » (١).

أبو سعيد الخدري رضي الله عنه تقدم التعريف به

الأبحاث العربية

(إياكم) هي التحذير حذف العامل وجوبا ، والأصل أحذركم .

(في الطرقات) جمع طريق وهو يذكر ويؤنث ويجمع على طرق . والمراد به كل سبيل يمر به الناس ذهابا وإيابا (٢) ومثله (الصُّعَدَات) بضممتين جمع صعد كذلك جمع صعيد كطريق وطرق وزنا ومعنى ، وزعم ثعلب أن المراد بالصعدات (٣) وجه الأرض ويلحق بالطريق ما في معناه من الجلوس في الحوانيت وفي الشبايبك المشرقة على المارة .

(بُدُّ) بضم الموحدة وتشديد الدال أي فرقة .

(نتحدث فيها) استئناف بياني لعدم قدرتهم على تركها أي بالخير الدنيوية والأخروية فإن مجالسهم كانت مصونة عما لا يعينهم من المباحات فقال رسول الله ﷺ (فإن أبيتم إلا المجلس ، والمجلس مصدر ميمي بمعنى الجلوس ، وعند البخاري بالجمع (إلا المجالس) وأل فيه للعهد والاستثناء مفرغ : أي إذا أبيتم سائر الأفعال إلا الجلوس في الطرقات .

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب السلام : حق الجلوس على الطريق رد السلام ١٤٢/١٤

والبخاري كتاب الاستئذان : باب قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى

تستأثروا .. ألخ فتح ١٠/١١

(٢) لسان العرب ٢٦٦٥/٤ مادة طرق

(٣) المرجع السابق ص ٢٤٤٧

الشرح والبيان

جاء الإسلام ليحكم تصرفات العبد المسلم في كل أمر يقدم عليه ، وفي كل أمر يحجم عنه فعليه أن يلتزم بما شرعه المولى عزوجل ، لأنه يعلم أن كل أمر مسجل عليه ومقيد في كتاب وأنه سيحاسب على ما قدم : إن خيرا فخير ، وإن شرا فشر ، إن الحساب الدقيق الذي لا يترك فيه للعبد مثقال نرة إلا وتحصى عليه ، ثم يحاسب عليها ، تجعله يراقب الله تعالى في حركاته وسكناته فيراعى الآداب الشرعية ، وبخاصة الأمور التي تعود على المجتمع بالنفع أو الضرر فحث على الأولى وحذر من الثانية حيث أن القاعدة الأساسية (لا ضرر ولا ضرار) فالضرر الذي يلحق المجتمع يعم كل أفرادهم وتضطرب أحوالهم ، ولذا نرى الجانب الإجتماعى فى نصوص الشريعة قد أحاط بكل ما يهم المجتمع ويؤثر فيه إنه التشريع المحكم تنزيل من حكيم حفيد .

والحديث الذى بين أيدينا يعطى تحديدا لآداب الطرق الواجب على كل مسلم أن يتبعها ويسير على هديها حتى لا يقع فى المعصية ويبوء بالذنب .

والطريق مكان لا بد لكل إنسان أن يطرقه ليصل إلى غايته ، لذا خاطب رسول الله ﷺ أصحابه بقوله : أحذركم أن تجلسوا فى الطريق وفى حديث أبى طلحة (كنا قعودا بالأفنية فجاء رسول الله ﷺ فقال : مالكم ولجالس الصعداء) (١).

زاد سعيد بن منصور فإنها سبيل من سبيل الشيطان أو النار .

قوله (فقالوا يا رسول الله مالنا من مجالسنا بد فتحدث فيها) .

القائل هو أبو طلحة . قاله الحافظ فى الفتح ، وهو مبين فى رواية الإمام مسلم رحمه الله وفى إطلاق الجمع على الواحد مجاز . وأنه من القائلين أنهم لامناص لهم ولاغنى عن هذه المجالس فهى نواد يهيم وأمكنة حديثهم .

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب السلام : باب حق الجلوس على الطريق رد السلام ١٤١/١٤

يتحدثون فيها عن مصالحهم ومعاشهم ويروحون عن أنفسهم ، ويتذكرون أمورهم ، قال القاضي عياض رحمه الله تعالى : فيه دليل على أن أمره لهم لم يكن للوجوب ، وإنما كان على طريق الترغيب والأولى : إذ لو فهموا الوجوب لم يراجعوه هذه المراجعة ، وقد يحتج بها من لا يرى الأمر على الوجوب .

وقد عقب ابن حجر على كلام القاضي بقوله (ويحتمل أن يكونوا رجوا وقوع النسخ تخفيفا لما شكوا من الحاجة إلى ذلك ، ويؤيده أن في مرسل يحيى بن يعمر (فظن القوم أنها عزمة) ووقع في حديث أبي طلحة فقالوا (إنا قعدنا لغير ما بأس ، قعدنا نتحدث ونتذكر) .

والأمر هنا يفهم من قوله عليه الصلاة والسلام (إياكم) فإنه بمعنى احذروا واجتنبوا ومن هذا فهم القاضي رحمه الله . أن مراجعتهم له ، دليلا على أن الأمر لم يكن للوجوب ، وأما الحافظ فإنه يرى أن الأمر محتمل للوجوب والندب ، ويميل أنه للوجوب لما ذكره من حديث يحيى بن يعمر (فظن القوم أنها عزمة) فإن أبيتم سائر الأفعال إلا الجلوس في الطرقات (فاعطوا الطريق حقه) أي ما يطلب فيه من الآداب وفي رواية حفص بن ميسرة عند البخاري (حقها) ^(١) والطريق يذكر ويؤنث .

قوله عليه السلام . (قالوا ، وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : غض البصر، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) .

وقد جاءت في هذا روايات أخرى اشتملت على زيادات ففي حديث أبي طلحة زاد (وحسن الكلام) وفي حديث أبي هريرة (إرشاد السبيل) ^(٢) .

(١) انظر الرواية في البخاري كتاب المظالم : باب أفنية الدور والجلوس فيها ... ألخ فتح ١٣٤/٥ وأنظر الفتح ١٢/١١ وما بعدها .

(٢) أبو داود : كتاب الأدب : باب في الجلوس في الطرقات ٢٧٥ / ٤ وعزاه ابن حجر إلى أبي داود وزاد فيه (وتشمت العاطس) لكن ما جاء في حديث أبي هريرة عند أبي داود (إرشاد السبيل فقط .

وفى حديث البراء عند أحمد والترمذى (ردوا السلام ، وأعينوا السبل)
واهدوا السبيل (١) وعند الدارمى من حديث البراء (..... إن كنتم فاعلين
فاهدوا السبيل ، وأفشوا السلام ، وأعينوا المظلوم) (٢).

وفى حديث ابن عباس عند البزار من الزيادة (وأعينوا على الحمولة) (٣)

وفى حديث سهل بن حنيف عند الطبرانى (ذكر الله كثيرا) .

وفى حديث وحشى بن حرب (واهدوا الأعمى وأعينوا المظلوم) (٤).

وقد ذكر ابن حجر مجموع ماورد فى الأحاديث أربعة عشر وقد نظمها
فى أربعة أبيات .

جمعت آداب من رام الجلوس على الـ طريق من قول خير الخلق إنسانا
أفش السلام وأحسن فى الكلام وشم ت عاطسا وسلاما رد إحسانا
فى الحمل عاون ومظلوما أعن وأغث لهفان اهد سبيلا واهد حيرانا
بالعرف مروانه عن منكر وكف أذى وغض طرفا وأكثر ذكر مولانا

وقد اشتملت هذه الأحاديث النبوية الكريمة على علة النهى عن الجلوس
على الطرقات والتحذير منها : ذلك أن الجالس فيها يتعرض لأنواع من الفتن
والتفريط فى حقوق الله عز وجل وحقوق الناس ، فقد يرى الغاديات والرائحات
، والنظر إليهن وانشغال القلب بذلك ، ويتعرض لايذاء الناس يتضييق الطريق
عليهم أو ابتعادهم عنه إذا كان ممن يستحيا منه ، ويتعرض كذلك للتقصير فى

(١) الترمذى : كتاب الاستئذان : باب ما جاء فى الجالس على الطريق تحفة ٤٧٢٠/٧ وحسنه والإمام أحمد
٢٩٣/٤

(٢) الدارمى : كتاب الاستئذان : باب النهى عن الجلوس فى الطرقات ٣٦٦/٢ : قال شعبة لم يسمع هذا
الحديث أبو إسحاق من البراء

(٣) كشف الاستار : كتاب الأدب : باب الجلوس على الطريق ٤٢٥/٢

(٤) الروايتان ذكرهما الهيثمى فى المجمع : كتاب الأدب : باب الجلوس على الصعيد وإعطاء الطريق حقه
٦٢/٨ وقال : رواية سهل أبو بكر بن عبد الرحمن الانتصارى لم أعرفه وبقية رجاله وثقوا

رد انسلام لكثرة المارة عليه ، وقد يفرط كذلك فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر فيقصر فى التوجيه والتحذير ، ويتعرض كذلك للتقصير فى معاونة إخوانه المسلمين وأداء حقوقهم من إعانة مظلومهم ، وإغاثة ملهوفهم ، وتشميت عاطسهم ، وإلانة الكلام معه ، فيصيب بذلك من الآثام ما لم يكن ليحمله لو جلس فى بيته أو مسجده فندبهم الشارع الحكيم إلى ترك الجلوس حسما للمادة . فلما ذكر للنبي ﷺ أن ذلك ضرورة أذن لهم النبي ﷺ فى الجلوس بشرط أداء حق الطريق ، فلما سألوه ليستوضحوا هذا الحق بينه بما مر ، ولسق من ذلك ما يوضح هذه الآداب ويلقى عليها ضوءا كاشفا .

ومامن أدب من هذه الآداب إلا وله شواهد فى أحاديث أخرى ، وله مواطن يفصل فيها الكلام عنه . وأول هذه الأمور .

(غض البصر) أى كفه عن النظر إلى المحارم ، والاقتصار بها على المباح ، وغض البصر وإن كان واجبا على كل مسلم سواء جلس فى الطريق أو مر به أو مكث فى بيته ، إلا أنه بحق أهل الطريق أكد وأشد طلبا لأنهم متعرضون لما تكون العين موصلة إليه ، وقد أمر الله به الرجال والنساء ، وبين أنه طهارة السيرة والسريرة ، وأن فى التزامه خيرا كثيرا وتوفيقا من الله كبيرا .

قال تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم إن الله خبير بما يصنعون ، وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ، وليضربن بخمرهن على جيوبهن) (١) .

قال ابن كثير : هذا أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يغضوا أبصارهم عما حرم الله عليهم ، فلا ينظروا إلا إلى ما أباح الله لهم النظر إليه

(١) سورة النور : ٢٠ ، ٢١ وابن كثير ٢ / ٢٨٢

بدمصراً : بدمصره ، فإني أتفق أن وضع « بدمصر » من
ع. قصد فليصرف بصره عنه سريعاً لما رواه مسلم في صحيحه من حديث
جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال : (سألت رسول الله ﷺ عن نظرة
الفجأة ، فأمرني أن أصرف بصرى) (١).

وحفظ الفرج تارة يكون بمنعه من الزنا كما قال تعالى (والذين هم
لفروجهم حافظون) وتارة يكون بحفظه من النظر كما جاء في الحديث (احفظ
بعمورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك الخ) (٢).

(ذلك أزكى لهم) أي أظهر لقلوبهم وأنقى لدينهم كما قيل من حفظ
بصره أورثه الله نورا في بصيرته ويروى في قلبه كما جاء في الحديث عن
النبي ﷺ قال : « مامن مسلم ينظر إلى محاسن امرأة ثم يفض بصره إلا
أخلف الله له عبادة يجد حلاوتها » (٣).

والأمر الثاني : (كف الأذى) فالمراد به كف الأذى عن المارة بأن لا يجلس
حيث يضيق عليهم الطريق أو يمنع منه حجرا أو يزيل منه شوكا أو يتكلم على
المارة أو يفتابهم أو ينظر إليهم نظرة لاتليق أو ما إلى ذلك من الأذى المتوقع
حدوثه في الطرقات فالكف عن الشر صدقة كما جاء في الحديث عن أبي
موسى الأشعري رضي الله عنه رفعه (..... فليمسك عن الشر فإنه له صدقة.....) (٤)

قال الحافظ في الفتح : أشار بالأول إلى السلامة من التعرض للفتنة
بمن يمر عليه من امرأة ونحوها وبالثاني إلى السلامة من الاحتقار والغيبة

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الآداب ، باب نظرة الفجأة ١٢٨/١٤

(٢) أبو داود : كتاب الحمام : باب ما جاء في التعري ٤٢٤/٢ عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده والترمذي
: كتاب الأدب : باب ما جاء في كراهية مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة ٦٥/٨ عن بهز وقال حديث
حسن غريب صحيح .

(٣) أخرجه الإمام أحمد رحمه الله تعالى ٢٦٤/٥ عن أبي أمامه .

(٤) تقدم تخريجه في الحديث رقم ١٢

ويقوله (ورد السلام) إلى إكرام النار (والأمر المعروف والنهي عن المنكر) إلى استعمال جميع ما يشرع (١).

والأمر الثالث : رد السلام . والسلام إسم من أسمائه تعالى أى أنت في حفظ الله تعالى فالله معك والله يصحبك أو السلامة ملازمة لك وفى هذا الائتلاف والمحبة بين المتسلمين فتألف الكلمة وتعم المصلحة روى الترمذى بسنده عن أبى هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على أمر إذا أنتم فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم » (٢). وقال : حسن صحيح .

ولا ستهتار الناس واستهانتهم بهذا المبدأ الاسلامى لابد من بيان حكمه وأدابه ، وما ينبغى أن يكون عليه المسلم من أدب رفيع وخلق مرضى كريم ، حكمه : إفشاء السلام سنة عينية للواحد ، كفاية على الجماعة من يعرف وعلى من لا يعرف وكذلك يجب رد السلام على من سمعه على الكفاية إن قام به البعض سقط الاثم عن الباقيين واختص بالثواب من قام بالرد وإلا أثموا جميعا وتحية الاسلام الشرعية التى أمرنا بها هى (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) سواء أكنت تسلم على واحد أو جماعة لأن مع الفرد الملائكة فتنبأ بركة دعائهم بالرد عليك اقتداء بقول الله عز وجل (قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد) (٣).

روى البخارى بسنده عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال : لقينى كعب بن عجرة فقال : ألا أهدى لك هدية ؟ إن النبى ﷺ خرج علينا فقلنا : يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك ؟ قال : فقلوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد اللهم

(١) الفتح ١٢٥/٥

(٢) الترمذى : كتاب الاستئذان : باب ما جاء فى إفشاء السلام ٤٢٩/٧ ت

(٣) سورة هود : ٧٣

بارك على محمد وعلي . محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد
مجيد^(١) ومرادهم بالسلام . في الآية .

رد السلام : المماثلة بين الرد والتحية ، والزيادة مندوبة وقد جاء فيه قوله
تعالى (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها ، أو ردوها) ^(٢) .

قال ابن كثير في تفسير الآية : أي إذا سلم عليكم فردوا عليه أفضل
مما سلم ، أو ردوا عليه بمثل ما سلم ، فالزيادة مندوبة والمماثلة مفروضة . اهـ
قال ابن حجر : اتفقوا على أن من سلم لم يجزئ في جوابه إلا السلام ،
ولا يجزئ في جوابه ، صبحت بالخبر أو بالسعادة ونحو ذلك . اهـ

فلا بديل للفظ السلام إلا التحية بقول الرجل للرجل (حياك الله) وهذه
تحية إسلامية أيضا استعملها العرب وأقرها الإسلام قال تعالى (تحيتهم يوم
يلقونه سلام) ^(٣) وقال تعالى (فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة
طيبة) أي أن تحية المؤمنين في الجنة يوم يلقون ربهم كما قال تعالى (فسلموا
على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة) ^(٤) . وقوله تعالى (سلام قولا من
رب رحيم) ^(٥) .

وقوله تعالى (دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام) ^(٦) .

ذكر ابن كثير قال : قال ابن جريج أخبرني أن قوله (دعواهم فيها
سبحانك اللهم) قال : إذا مر - أي بأهل الجنة - الطير يشتهونه قالوا :

(١) البخاري : كتاب الدعوات : باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فتح ١١/١٥٦

(٢) سورة النساء ٨٦

(٣) سورة الأحزاب : ٤٤

(٤) سورة النور ٦١

(٥) سورة يس ٥٨

(٦) سورة يونس ١٠

... اللهم (وذلك دعواهم فيأتيهم الملك بما يشتهونه من

... ذلك قوله (تحييتهم فيها سلام) (١)

من آداب السلام .

روى مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : (يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد ، والقليل على الكثير) (٢) يبين لنا هذا الحديث من يطلب منه البدء بالسلام لئلا يلقي بعضهم التبعة على بعض فيسلم المار راكبا على الماشي والماشي على القاعد والمضطجع والقليل عددا على الكثير وقد يأنف بعض الناس أن يلقي السلام على رجل متكئ أو جالس لم يقم له لكن المطلوب من الرجل هو إلقاء السلام ليسلم من الإثم ويحارب هوى نفسه حتى لا يكون ممن قال رسول الله ﷺ : (من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار) (٣) وروى أبو داود بسنده عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ متوكئا على عصي فقمنا إليه فقال : لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضا) (٤) وعلى هذا فعلى المسلم أن يسلم على الصبيان المميزين لينشأوا وليتدربوا على السنة ويتروضوا على الآداب الشريفة ، ويجب على البالغ الرد إن سلم عليه صبي .

ويسن إظهار البشر والسنور عند السلام وأن يتلفظ به ، والإشارة وحدها لا تكفي حيث أمكن النطق والسماع ، بل ورد النهي عن ذلك .

قال ابن حجر : والأمر بالإفشاء على أنه لا يكفي السلام سرا بل يشترط الجهر وأقله أن يسمع في الابتداء وفي الجواب ، ولا تكفي الإشارة باليد ونحوه ، فقد أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه (لاتسلموا تسليم

(١) انظر تفسير ابن كثير ٤٩٦/٢

(٢) مسلم بشرح النووي : كتاب السلام : باب يسلم الراكب على الماشي ١٤٠/١٤

(٣) أبو داود : كتاب الآداب : باب في قيام الرجل للرجل ٢٩٩/٤ عن معاوية وقال المنذرى : صحيح ٢٦٩/٢

(٤) أبو داود : كتاب الأدب : باب في قيام الرجل للرجل من مجلسه ٤٠٠/٤ قال المنذرى : حسن ٢٦٩/٢

الشيء فإني تسليمتهم بالرجس والأكف) ويستثنى من ذلك حالة الصلاة فقد وردت أحاديث جيدة أنه عليه السلام رد السلام وهو يصلي إشارة ، وقد اختلف العلماء في مشروعية السلام على الفاسق وعلى الصبي ، وفي سلام الرجل على المرأة وعكسه ويستثنى من الاستحباب من ورد الأمر بترك ابتدائه بالسلام كالكافر ويدل عليه قوله عليه السلام (إذا فعلتموه تحايبتم) والمسلم مأمور بمعادة الكافر فلا يشرع له فعل ما يستدعي محبته وموادته .

ويستثنى من العموم بإبتداء السلام من كان مشتغلا بأكل أو شرب أو جماع أو كان في الخلاء أو الحمام أو نائما أو ناعسا أو مصليا أو مؤذنا مادام متلبسا بشيء مما ذكر (١) . اهـ

الأمر الرابع (والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) سبق الكلام عنه في الحديث السابق وأما باقى الآداب التى جاءت بها روايات أخرى فمنها .

إحسان الكلام . وهو آية حسن الخلق ، وكمال الإيمان وطهارة النفس وفى القرآن الكريم (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) (٢) أى أن هذا من صفات عباد الرحمن إذا سفه عليهم الجاهل بالقول السيئ لم يقابلوههم عليه بمثله بل يعفون ويصفحون ولا يقولون إلا خيرا كما كان رسول الله عليه السلام لا يزيده شدة الجاهل عليه إلا حلما خلقهم (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة أدفع التى هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) (٣) وفى الحديث قال رسول الله عليه السلام : (مامنكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه ، فاتقوا النار ولو بشق تمره ، فمن لم يجد فبكلمة طيبة) (٤) .

(١) فتح البارى ١١ / ١٠ - ٢٠ وشرح النووي ١٤ / ١٤٠ - ١٤٩

(٢) سورة الفرقان : ٦٣

(٣) سورة فصلت : ٢٤

(٤) مسلم بشرح النووي : كتاب الزكاة : باب الحث على الصدقة ولو بشق تمره ١٠١ / ٧ عن عدى بن حاتم

والبخارى بالفاظ متقاربة : كتاب الأئب : باب طيب الكلام .. الخ فتح ١٠ / ٤٦٣ عن عدى

ومعني إحسان كلامهم حسن كلامهم في حديثهم بعضهم لبعض فلا يكون فيه غيبة ولا نميمة ولا كذب ولا كلام ينقص المروءة ونحو ذلك من الكلام المذموم ويدخل فيه كلامهم للمارة من رد السلام ولطف جوابهم وهدايته للطريق وإرشاده للمصلحة . وكل ما يؤلف ولا ينفرد ويجمع ولا يفرق ويجلب المودة ومن حقوق المسلم على المسلم .

تشميت العاطس : التَّشْمِيتُ ، والتسميت في الدعاء بالخير والبركة والمعجزة أغلاها ، شتمته وشمت عليه وهو من الشوامت القوائم ، كآته دعاء للعاطس بالثبات علي طاعة الله ، وقيل : معناه أبعدك الله عن الشماته ، وجنبك ما يُشْمَتُ به عليك (١).

وتشميت العاطس المسلم إذا حمد الله فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين ، أما إذا لم يسمع منه حمد فلا يشمت فعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : عطس رجلان عند النبي ﷺ فشمت أحدهما ولم يشمت الآخر : فقيل له ، فقال هذا حمد الله وهذا لم يحمد الله (٢).

قال النووي : هذا تصريح بالأمر بالتشميت إذا حمد العاطس وتصريح بالنهاي عن تشميته إذا لم يحمده فيكره تشميته إذا لم يحمد قلو حمدوا يسمعه الإنسان لم يشمته وقال مالك : لا يشمته حتي يسمع حمده قال : فإن رأيت من يليه شمته فشمته .

قال القاضي : قال بعض شيوخنا : وإنما أمر العاطس بالحمد لما حصل له من المنفعة بخروج ما احتق في دماغه من الأبخرة (٣) .

ولو تكرر العطاس لزكام ونحوه فلا يلزم تكرار التشميت ، ويستثنى ممن

(١) لسان العرب ٢/ ٢٢٢٠ شمت

(٢) البخاري : كتاب الألب : باب الحمد للعاطس ١٠/ ٦١٥

(٣) شرح النووي ١٨/ ١٢١

يخس من عموم العاطسين من يكره التشميت ومن عطس والإمام يخطب ومن كان عند عطاسه في حالة يمتنع عليها ذكر الله عز وجل ، والحكمة من الحمد للعاطس أن العاطس يدفع الأذى من الدماغ ، وهذه نعمة جليلة تناسب أن تقابل بالحمد ، ويدعو له من يسمعه بالرحمة بقوله له (يرحمك الله) قال ابن دقيق العيد : ومن فوائد التشميت تحصيل المودة والتآلف بين المسلمين ، وتأديب العاطس بكسر النفس عن الكبر ، والحمل على التواضع ، لما في ذكر الرحمة من الاشعار بالذنب الذي لا يعرى عنه أكثر المكلفين .^(١) اهـ

وأما المعاونة على الحمل فهي من أعمال الخير يتصدق بها الإنسان على نفسه ليعظم أجره ويثقل موازينه وهي صدقه على أخيه المسلم ففي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (كل سلامي على الناس صدقه وفيه وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقه) وقد مر راجع الحديث رقم / ١٣ .

وأما إغاثة المظلوم ، فهو نصره والوقوف بجانبه حتى يرتفع عنه الظلم وهو من جملة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الحديث الصحيح عن جابر رضي الله عنه قال : اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار فنادى المهاجرُ أو المهاجرون يا للمهاجرين ونادى الأنصارى يا للأنصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ما هذا دعوى أهل الجاهلية قالوا : لا يارسول الله إلا أن غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر قال : فلا بأس ولينصر الرجل أخاه ظلماً أو مظلوماً إن كان ظلماً فلينبهه فإنه له نصر وإن كان مظلوماً فلينصره^(٢) كسع بسين مخففة مهملة أي ضرب دبره وعجيزته يبدأ ورجل أو سيف أو غيرهما . فالمسلمون أخوة يتعاونون على الخير وأما إغاثة الملهوف

ففيه حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) فتح الباري ٦١٨/١٠

(٢) مسلم بشرح النووي : كتاب البر والصلة والآداب : باب نصر الأخ ظلماً أو مظلوماً ١٢٧/١٦

(علي كل مسلم صدقة ، فالوا : فإن لم يجد ؟ قال : فيعمل بيده . فيقع نفسه ويتصدق ، قالوا : فإن لم يستطع أو لم يفعل ؟ قال : فيعين ذا الحاجة الملهوف . قالوا : فإن لم يفعل ؟ قال : فليأمر بالخير أو قال بالمعروف قال : فإن لم يفعل ؟ قال : فليمسك عن الشر فإنه له صدقة) (١).

الملهوف هو المستغيث أعم من أن يكون مظلوماً أو عاجزاً ، وما أكثر طوارق الليل والنهار التي تنزل بالمرء وتفجأه فتشتد حاجته إلى مساعدة إخوانه وأحبابه وجيرانه وهذه الطروق تفجأ الغني والفقير والقوي والضعيف فيحتاج الكل إلى ساعد الآخر ليشعر المرء أيا كان حاله بحاجته إلى إخوانه فالمرء قليل بنفسه كثير بإخوانه فلا يتكبر ولا يجبر ، ويعلم أن رحمة الله وعطاءه في النعمة والنقمة سواء قال تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة ، وإلينا ترجعون) (٢).

قال ابن حجر : ومحصل ما ذكر في حديث الباب أنه لا بد من الشفقة علي خلق الله ، وهي إما بالمال أو غيره ، والمال إما حاصل أو مكتسب ، وغير المال إما فعل وهو الإغاثة وإما ترك وهو الإمساك (٣) . اهـ

كقول القائل

فرضت على زكات مامكت يدي وزكاة جاهي أن أعين وأنقعا

إذا ملكت فجذ فإن لم تستطع فجهدك كله عسى أن تنقعا

وأما هداية السبيل :

فهو دلالة الإنسان على الطريق ، وهو من الصدقة على النفس وعلى السائل وعلى المجتمع كله بتفريج كربيه وقضاء حاجاته ، وإشاعة التعاون

(١) البخاري : كتاب الأدب : باب كل معروف صدقة فتح ٤٦٢/١٠

(٢) سورة الأنبياء : ٢٥

(٣) فتح الباري ٣٦٢/٣

والألفة بين أعضائه وفي الحديث عن حذيفة في حديث قتيبة قال : قال نبيكم ﷺ وقال ابن أبي شيبه عن النبي ﷺ قال : (كل معروف صدقة) (١) وفي هذا بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ، وأن الإنسان لا يحتقر شيئا من المعروف وأنه ينبغي أن لا ييخل به ، والله جل وعلا في عون العبد مدة كون العبد في عون أخيه بقلبه أو بدنه أو ماله أو غيرهما ففي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : (من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ، ومن ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه) (٢).

والحديث مطلق في سائر الأحوال والأزمان ، فالعبد إذا عزم على معاونة أخيه فينبغي أن لا يجبن عن انفاذ قوله وصدعه بالحق إيمانا بأن الله في عونه ، وأن يأمل الإعانة بدوام هذه الإعانة ، فإنه ﷺ لم يقيد بها بحالة خاصة ، بل أخبر بدوام كون العبد في عون أخيه ، وصح أيضا أنه ﷺ قال : (من دل على خير فله مثل أجر فاعله) (٣) وصح أيضا أنه ﷺ قال : (من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا) (٤).

قال البيضاوي : أفعال العباد وإن كانت غير موجبة ولا مقتضية للثواب والعقاب بنواتها إلا أن الله تعالى أجرى عادته الإلهية بربط الثواب والعقاب بها ارتباطا بالمسببات بالأسباب ، وليس للعبد تأثير في صدور الفعل عنه بوجه فكما يترتبان على ما يباشره ويزاوله يترتب كل منهما أيضا على ما هو سبب

(١) مسلم شرح النووي : كتاب الزكاة : باب كل نوع من المعروف صدقة ٩١/٧

(٢) أبو داود : كتاب الأدب : باب في المعونة للمسلم ٢١٢/٤

(٣) الترمذي : كتاب العلم : باب ما جاء الدال على الخير كفاعله تحفة ٤٠٨/٧ قال : أبو عيسى حديث

حسن صحيح

(٤) مسلم شرح النووي : كتاب العلم : باب من سن سنة حسنة أو سيئة ٢٢٧/١٦

فى فعله كإشارة إليه والحث عليه ، ولما كانت الجهة التى بها استوجب المتسبب الأجر والجزاء غير الجهة التى استوجب بها المباشر لم ينقص منه شيئاً . ١ .

وقال الطيبى : الهدى فى الحديث ما يهتدى به من الأعمال ، وهو بحسب التنكير مطلق شائع فى جنس ما يقال له هدى يطلق على القليل والكثير فأعظمه هدى من دعا إلى الله ، وأدناه هدى من دعا إلى إمالة الأذى عن طريق المسلمين ، ومن ثم عظم شأن الفقيه الداعى المنذر حتى فضل واحد منهم على ألف عابد ، لأن نفعه يعم الأشخاص والأعصار إلى يوم القيامة^(١) .

وصح أيضاً أنه عليه السلام قال لعلى بن أبى طالب رضي الله عنه يوم خيبر : (فوالله لأن يهدى الله بك واحداً خيراً لك من حبر النعم)^(٢) أى الإبل الحمر أنفس أموال العرب وأما هداية الحيران : فإنها صنو إرشاد الضال ، وتدخل فى مطلق إعانة المسلم لأخيه المسلم وقد تقدم الحديث (والله فى عون العبد ما كان العبد فى عون أخيه) والحديث (كل معروف صدقة) وأرض الضال : هي التى لا يهتدى فيها إلى الطريق ، وأما الحيران والمتحير فهو المتحير فى أمره لا يدرى كيف يهتدى فيه أى أن الحيران هو التائه فهناك صلة بين الضال وبين الحيران ، فكل ضال عن الطريق حيران ، وليس كل حيران ضالاً ، لأن الحيرة قد يكون لها سبب آخر .

(١) انظر دليل القالحين ١/٣٠ و٣١

(٢) البخارى : كتاب المغازى : غزوة خيبر فتح ٧/٤٤٤

ما يستفاد من الحديث

١- المنع من الجلوس على الطرقات لغير ضرورة ، لأنه قد يتعرض للفتنة بالنظر إلى المارة في الطريق ، وعلي الجالس في الطريق إكرام المارين بما تقدم من رد السلام ، وإعانة على الحمل ، وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ... وغير ذلك .

٢- جواز مراجعة الأمور للأمر عند أمره لتبيين حاله .

٣- المنع من الجلوس على الطرقات لغير ضرورة .

٤- شفقة الرسول ﷺ على أمته ، والأمر بسد الذرائع ، وأنه قد ينهى في الشرع عن بعض المباحات لجرحها إلى الشبهات أو المحرمات .

٥- بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ، وأن لا يحتقر المرء شيئاً من المعروف ، وأنه ينبغي أن لا يخل به بل ينبغي أن يحضره .

والله أعلم .

مسئولية المسلم

١٧- روى مسلم رحمه الله بسنده عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «أَلَا كَلَّكُمْ رَاعٍ وَكَلَّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَالْأَمِيرُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ ، وَالْمَرْأَةُ رَاهِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَوَلَدُهُ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ ، وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فَكَلَّكُمْ رَاعٍ وَكَلَّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»^(١).

التعريف بالصحابي الجليل عبدالله بن عمر رضي الله عنهما

عبدالله بن عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح العدوى القرشى ، أبو عبد الرحمن المكي ، أبوه الخليفة الثاني للمسلمين ، وأخته حفصة من أمهات المؤمنين ، وأمه : زينب بنت مظعون الجمحية أخت عثمان ابن مظعون .

ولد ابن عمر سنة ثلاث من المبعث النبوى ، وأسلم مع أبيه وهو صغير لم يبلغ الحلم ، وقيل إن إسلامه قبل إسلام أبيه ولا يصح ، وكان عبدالله بن عمر ينكر ذلك وهاجر مع أبيه وقيل قبله فهو من السابقين الأولين من المهاجرين ، أجمع العلماء أنه لم يشهد بدرا ، واختلف في شهوده أحدا ، والصحيح أن أول مشاهدته الخندق وشهد الحديبية والمشاهد بعدها ، وأدرك فتح مكة وهو ابن عشرين سنة وكان لا يتخلف عن البسرايا على عهد رسول الله ﷺ ، كما شهد القادسية ، واليرموك ، وفتح إفريقية ، ومصر ، وفارس وغيرها .

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإمارة : باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق ٢١٣/١٢

والبخارى : كتاب الجمعة : باب الجمعة في القرى والمدن فتح ٤٤١/٣ عن ابن عمر رضي الله عنهما

روى عن النبي ﷺ وعن أبيه وعمه زيد وأخته حفصة أم المؤمنين وأبو بكر وعثمان وعلي وبلال وزيد بن ثابت وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم وروى عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين .

اشتهر ابن عمر بحرصه الشديد على اتباع سنة رسول الله ﷺ والتأسي به ، وكان محدثا ضابطا فقيها إماما ورعا زاهدا ، يتوضأ لكل صلاة يخاف موله ، ويبكى من خوفه ، وكان إذا قرأ (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله)^(١) بكى حتى يغلبه البكاء ، وكان لا يصوم في السفر ولا يكاد يفطر في الحضر ، وكان شديد الاتباع لنبيه ، متمسكا بسنته ، متتبعا لأثاره صلى في كل مكان صلى فيه النبي ﷺ ويسلك كل طريق سلكه النبي ﷺ كثير التواضع والتسامح والرحمة والكرم يكثر التصديق ويتقرب إلى الله بما يحبه من ماله شهد له الصحابة بالزهد والورع والتقوى ، قال فيه جابر بن عبدالله رضي الله عنه « مامنا من أحد أدرك الدنيا إلامالت به ومال بها غير عبدالله بن عمر »

وقال فيه عبدالله بن مسعود « إن أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبدالله بن عمر » .

وقد جنبه أبوه الخلافة وجعل رأيه في أصحاب الشورى استشاريا فقط لذلك كان ابن عمر على الحياد فلم يدخل في شيء من الفتن والحروب التي وقعت بين الصحابة بل تفرغ للعلم والعبادة .

وقد كان عبدالله رضي الله عنه معدودا من المكثرين لرواية الحديث وساعده على ذلك أمور :

١- تقدم إسلامه وطول عمره وملازمته للنبي ﷺ ، ومحافظته على حضور مجالسه صلوات الله وسلامه عليه ، وكثرة اتباعه لأثاره ، وسؤاله إذا غاب عن قوله وفعله .

(١) سورة الحديد : ١٦

٢- اتصاله بالنبي ﷺ بطريق المصاهرة ، فقد كانت أخته حفصة زوجة النبي ﷺ ، فسهل عليه دخوله وخروجه على الرسول الكريم ومخالطته
٣- زهده فى الدنيا والإمارة ومقاطعته للحروب التى دارت بين الصحابة مما ساعده ذلك على التفرغ للعلم ومنه الحديث تحملا وأداء .

لهذا كله عد من المكثرين فنقد روى له ألف وستمائة وثلاثون حديثا (١٦٣٠) اتفق الشيخان منها على مائة وسبعين (١٧٠) وانفرد البخارى بواحد وثمانين (٨١) ومسلم بواحد وثلاثين (٣١) والباقي رواه غيرهما .
أصحها عنه ما يسمى (بسلسلة الذهب) مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر توفى ﷺ فى مكة سنة ثلاث وسبعين (٧٣هـ) بعد مقتل عبدالله بن الزبير بثلاثة أشهر ، وعمره سبع وثمانون عاما (٨٧) على المعتمد^(١) .

الأبحاث العربية

قوله (ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف استفتاح كأما لكن (ألا) يتعين كسر إن بعدها ، (وأما) يجوز فيها الكسر والفتح كالواقعة بعد إذا .
والقصد به إعلام السامع بأن ما بعده مما ينبغي أن يصفى إليه ويفهمه ويعمل به لعظم شأنه ، ولذلك ذكر فى أول الحديث ثم عاد وذكره مرة أخرى فى آخره تأكيد الشرف والخبر وإظهار العناية والاهتمام به لأن مضمونه وهو عموم الرعاية من الأمور الخطيرة التى يجب إيقاظ الحواس وإلهاب المشاعر لها .

قوله ﷺ (راع) الراعى الحافظ والمؤتمن ، وأصله النظر ، تقول رعيت فلانا نظرت إليه ، ومنه رعيت النجوم . كقول القائل .

(١) الإصابة ١٥٥/٤ الاستيعاب ٢٠٢/٤ تهذيب التهذيب ٢٢٨/١٥ والطبقات الكبرى ١٤٢/٤ وتذكره المعاني ٢٧/١ والثقات لابن حبان ٢٠٩/٣ .

أراع النجم فى سبرى إلكم وبرعاه من البىءا جواء

وقولهم : راعىنا أى حافظنا قال تعالى (ياأىها الذى آمنوا لا تقولوا راعىنا وقولوا أنظرنا واسمعوا) (١).

وقبل الراعى عىن القوم على العدو ، لأنه ىرعاهم وىحفظهم ، وقوله ىدل على أن أصل الكلمة النظر ، فكل من أمر على شىء فهو مطالب بالعدل فىه ، كالرجل فى أهله والمرأة فى بىت زوجها وماله وولدها ، والخادم فىما ىنظر فىه من مال سىده .

قوله ﷺ (ألا فلكم راع) جملة إسمية ، أفرد الخبر فىها بالنظر إلى لفظ (كل) والفاء واقعه فى جواب شرط محذوف .

الشروح والبيان

لما كان الإسلام دىن العمل والحىاة الجادة المستقىمة أمر أتباعه أن ىتحمل كل فرد منهم مسئولىته الكاملة حتى ىتحقق الأمل المنشود الذى ىسعى إىله المجتمع نحو تحقىق السعادة والرفاهىة لكل أفرادہ ، والقرآن الكرىم ىبىن لنا أن سعادة الإنسان فى الدنىا والآخرة قائمة على أساس تحمل المسئولىة الملقاة على عاتقه ، قال تعالى (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبىن أن ىحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا ، لىعذب الله المنافقىن والمنافقات والمشركىن والمشركات ، وىتوب الله على المؤمنىن والمؤمنات وكان الله غفورا رحىما) (٢).

والأمانة تقع على الطاعة والودىعة والثقة والأمان . قاله ابن منظور.

(١) سورة البقرة من الآىة رقم / ١٠٤ وانظر لسان العرب ١٦٧٨/٢ مادة رعى

(٢) سورة الأحزاب آىة ٧٢

قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون ، واعلموا أنما أمبوالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم) (١)

قال ابن كثير : والصحيح أن الآية عامة وإن صح أنها وردت على سبب خاص فالأخذ بعموم اللفظ لاختصاص السبب عند الجماهير من العلماء ، والخيانة تعم الذنوب الصغار والكبار اللازمة والمتعدية (وتخونوا أماناتكم) الأمانة الأعمال التي ائتمن الله عليها العباد يعنى الفريضة يقول لا تخونوا لا تنقصوها ، وقال فى رواية : لا تخونوا الله والرسول يقول : بترك سنته وارتكاب معصيته (٢). اهـ

فكل مسلم ومسلمة حافظ مؤتمن ملتزم صلاح ما أوتمن على حفظه فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه .

قال رسول الله ﷺ (كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته)

فكل إنسان عهد الله إليه رعاية أمر من الأمور فهو أمين على ذلك الشيء راع له ، مكلف بالحفاظ عما استرعاه ، فيجب عليه أن يحوطه بسياج من الرعاية الكاملة والعناية التامة الصادقة ، لأنه مسئول بين يدي الله تعالى عما استرعاه ، حفظه أم ضيعه ، فإن قام بالواجب وأدى ما عليه من حقوق والتزامات نحو من يعول كان أثر ذلك فى الأمة عظيما وحسابه عند الله يسيرا وكان من الفائزين ، أما إن خان الأمانة بأن أهملها أو قصر فيها فإن حسابه عند الله سيكون عسيرا وهو ممن عاش حياته تعيساً وفى آخرته من الخاسرين ويحدد الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه قاعدة عامة يستوى فيها الناس جميعا ، يستوى فى هذه المسئولية الرئيس والمرعوس العظيم والحقير الرجل والمرأة ، ولذلك ناشد الإسلام كل فرد من أفراد المجتمع أن

(١) سورة الأنفال آية ٢٧

(٢) تفسير ابن كثير ٢/٢٠١

يؤدي أمانة الله فيما خوله من أمر ، وما استرعاه من رعية ، وأن يعلم أنه مطالب بوقاية نفسه ، وأهله من النار ، لأن أهل المرء ونفسه من جملة رعيته ، وهو مسئول عنهم لأنه أمر أن يحرص على وقايتهم من النار ، وامتنثال أوامر الله واجتناب مناهيه وقد ترجم الإمام البخاري للحديث بقوله (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) فتح ١٦٣/٩ فإن لم يفعل فسيحاسبه جل وعلا عن كل ماواه من الأمور

فالأمير الذي على الناس وهو الحاكم الأعلى للمسلمين . وهو صاحب الأمر وهو يشمل سائر الحكام ، وخص بالذكر لأنه الأشرف الأكمل وباق الولاية مثله كما أفادته رواية الباب ، والأمير راع على من تحت ولايته فعليه النظر في شأنهم وتسيديد أمرهم ورفع المضرات عنهم ، يقيم حدود الله وأحكامه على سنن الشرع الحكيم ، وأن يبذل جهده في سبيل سعادتهم دينا ودنيا أما إن فرط وضع الأمانة بأن قصر في حق من الحقوق ، أولم يقم بما يجب عليه من حفظ الشريعة الغراء والذب عنها أمام كل معتد فقد خان الأمانة وحسبه قول رسول الله ﷺ (ما من أمير يلي أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح إلا لم يدخل معهم الجنة) ^(١) وفي هذا الحديث ومثله قال الإمام النووي : وجوب النصيحة على الوالي لرعيته والاجتهاد في مصالحهم والنصيحة لهم في دينهم ودنياهم وفي قوله ﷺ (ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة) ^(٢).

فمنصب الولاية العظمى والأعمال العامة أمانة مسئول عنها بين يدي الله عز وجل ومن ثم فلا ينبغي له أن يسند منصب إلا لمن يستحقه الرجل المناسب في المكان المناسب الذي يشغل وظيفة ترفعه كفايته العلمية والعملية بحيث يضع كل شئ في مكانه الجدير به واللائق له ففي الحديث عن

(١) مسلم بشرح النووي : كتاب الإمارة : باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر والحث على الرفق ٢١٥/١٢

(٢) مسلم شرح النووي : كتاب الإمارة : باب فضيلة الأمير العادل وعقوبة الجائر ٢١٤/١٢

ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من استعمل رجلاً من عصابة وفى تلك العصابة من هو أَرْضَى الله منه فقد خان الله وخان رسوله ، وخان المؤمنين ^(١).

فالإمارة بغير ضرورة خزي وندامة ، ولذا فلا يحرص عليها ولا يطلبها إلا الجهلاء وكثيراً نرى ونسمع كل يوم عن رجل تولى أمراً من أمور المسلمين وهو ليس أهلاً له ومن كان كذلك فينتظر خزيه يوم القيامة وفضيحتة وندمه ومثله من كان أهلاً لها وفرط فسيقول ياليتنى ويندم على ما فرط فى يوم لا ينفع فيه الندم ، وأما من كان أهلاً للولاية وعدل فيها فله فضل عظيم وثواب من ربه جزيل تظاهرت عليه الأحاديث الصريحة كحديث سبعة يظلهم الله وحديث إن المقسطين على منابر من نور وغير ذلك ، قال الإمام النووي : وإجماع المسلمين منعقد عليه ، ومع هذا فلكثرة الخطر فيها حذر ﷺ أباً نر منها بقوله ﷺ له (ياأبا نر إني أراك ضعيفاً وإنى أحب لك ما أحب لنفسي لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم) ^(٢).

وكذا حذر العلماء وامتنع منها خلائق من السلف وصبروا على الأذى حين امتنعوا ^(٣) اهـ.

ثم ينتقل رسول الله ﷺ إلى الأسرة التى لابد لكل إنسان مسلم أن يعيش فيها فترة من الزمن ويكون أحد أفرادها ، فيبين مسئولية الرجل فيها ، ومسئولية المرأة ، (والرجل راع على أهل بيته) فيقوم بكفائتهم من سائر المؤن بحسب حاله يساراً وإعساراً ، قال تعالى : (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) ^(٤) وذلك ليدخلهم ما يغنيهم ويحفظ عليهم كرامتهم

(١) المستترك : كتاب الأحكام : الإمارة أمانة وهى يوم القيامة خزي وندامة ٩٢/٤

وقال : صحيح على شرط الشيخين ، وسكت عنه الذهبي

(٢) مسلم شرح النووي : كتاب الإمارة : باب كراهية الإمارة بغير ضرورة ٢١/١٢

(٣) شرح النووي ٢١٠/١٢

(٤) سورة الفرقان ٦٧

لا يذيقهم ذل السؤال بعد مماته ، يقول الرسول ﷺ (الآن تذر ورثتي
أغنياء خير من أن تكعبوا... أئمة يتكفون الناس) ^(١) ويقول عليه الصلاة
والسلام : يا ابن آدم إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسك شركك ، ولا تلام
عنى كفاف ، وأبدأ بمن تعمل ، واليد العليا خير من اليد السفلى ^(٢) .

ولم يقصر الإسلام مسئولية رب الأسرة علي توفير الجانب المادي فقط ،
وإنما طأببه كذلك بإثراء الجانب الروحي والخلقى فعليه أن يوجههم إلى فعل
الخيرات وترك المنكرات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى رأس هذا
كله يعلمهم الفرائض التي هي رأس الإسلام وعموده قال تعالى (وامرأهك
بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى) ^(٣) وأن
يكون قنوة في فعل الخيرات وترك المنكرات ، فلا يرتكب معصية ولا يحوم حول
محرم ، فلا ينسى نفسه ويأمر غيره كما يقول القائل :

وغير تقى يأمر الناس بالتقى طبيب يداوى والطبيب مريض

بل ولا بد أن يقى نفسه وأهله من النار قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا
قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة) ^(٤) .

وكذلك المرأة راعية علي بيت زوجها وولده فالمرأة عليها مسئولية الرعاية
والعناية والتوجيه مثل الرجل فكما أن الرجل له مكانته في البيت كذلك الأم لها
مكانتها في رعاية الأسرة والحفاظ على أموالها ، وتربية الناشئة فيها ، إنها
الأم المسلمة التي تعطى نفق الحياة الإيمانية في قلوب أبنائها ، وقد أحسن
حافظ إبراهيم حين قال :

والأم مدرسة إذا علمتها أعدت شعبا طيب الأعراق

(١) البخارى : كتاب الوصايا : باب أن يترك ورثته أغنياء خير من أن يتكفوا الناس فتح ٤٢٧/٥

(٢) مسلم : كتاب الزكاة ، باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى ١٢٦/٧ شرح النووي .

(٣) سورة طه ٢٢

(٤) سورة التحريم ٢

فلتكن لأولادها خير مربية ، تغرس في نفوسهم حب الفضيلة والبطولة
ولزوجها إن غاب عنها حفظته في نفسها وماله ، إذا أمرها أطاعته بما لا
معصية فيه ، فإنه لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق .

وكذلك الخادم أو العبد راع في مال سيده يحفظه من الهلاك ويعمل على
نمائه بجد وإخلاص ، ويقوم بما عليه من حقوق السيد دون تقصير أو تقريط
فالخادم الصالح الذي يخشى الله ويخاف مولاه ، وتكون الجنة هي مناه
ومبتغاه يعطى لهذه المسئولية حقها ويحفظ حدودها ، وكذلك الولد مؤتمن على
مال أبيه ، فقد جاء في الحديث الذي رواه البخاري رحمه الله (والخادم في
مال سيده راع وهو مسئول عن رعيته . قال : سمعت هؤلاء من رسول
الله ﷺ وأحسب النبي ﷺ قال : والرجل في مال أبيه راع وهو مسئول
عن رعيته) (١). قال ابن حجر : هذا ظاهر أن القائل (واجب) هو ابن عمر
الراوى لهذا الحديث عن النبي ﷺ .

وقول النبي ﷺ في نهاية الحديث : (ألا فلكم راع وكلكم مسئول عن
رعيته) تأكيد للتعميم الأول ، ورد العجز للصدر بيانا لعموم الحكم أولا وآخرا .
ويدخل في هذا العموم أيضا المنفرد الذي ليس رئيسا ولا زوج له ولا ولد
ولا خادم فإنه يصدق عليه أنه راع على جوارحه حتى يعمل المأمورات ويجتنب
المنهيات ، فعلا ونطقا واعتقادا ، فجوارحه وحواسه وقواه أمانته ورعيته ، لأنه
يجب عليه أن يقوم بحق الله تعالى وحق عباده فيها ، وذلك بأن يستعملها فيما
يعود عليه بالخير والمنفعة ، وأن الله تعالى سيسأله عنها في يوم تشيب من
هوله الولدان يوم عظيم ، قال تعالى (إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسئولا) (٢). وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه (ما من راع إلا يسأل يوم
القيامة : أقام أمر الله أم أضاعه) (٣).

(١) البخاري : كتاب الاستقراض : باب العبد راع في مال سيده ولا يعمل إلا بإذنه فتح ٨٤/٥

(٢) سورة الأسراء من الآية ٣٦

(٣) فتح الباري ١٢/١٢١

ما يستفاد من الحديث

١- مسئولية كل فرد فى المجتمع فيما وكل إليه من أرواح وأموال ومصالح وأعمال ، فعليه دفع المضار عن رعيته وجلب المنافع لها فى حدود ما آتاه الله تعالى .

٢- يؤخذ من قوله (فكلكم) حتى من لا أمر له ولا زوجة وهو الإنسان فى نفسه فإنه (راع) على جوارحه فيعمل المأمورات ويتجنب المنهيات فعلا ونطقا واعتقادا ، فجوارحه وقواه وحواسه رعاياه .

٣- إن المكلف يؤاخذ بالتقصير فى أمر من هو فى حكمه .

٤- عناية الإسلام بالأسرة ، والنص على مسئولية أفرادها لأنها اللبنة الأولى للمجتمع .

٥- كذب الخبر الذى افتراه بعض الوضاعين المتعصبين لبنى أمية وهو (إن الله إذا استرعى عبدا الخلافة كتب له الحسنات ولم يكتب له السيئات) فقد سأل الوليد بن عبد الملك بن شهاب الزهرى عن هذا الحديث فقال له : هذا كذب ، ثم تلا قول الله تعالى : (يادأود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) (١).

فقال الوليد : إن الناس ليفزوتنا عن ديننا (٢).

٦- عظم مسئولية من يكون أميرا على قوم من المسلمين ، أو على أمر من أمورهم .

والحمد لله الذى تتم بنعمته الصالحات ، وصلى الله على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه وسلم

(١) سورة ص الآية ٢٦

(٢) فتح البارى ١/١١

الختان وقاية للجهاز التناسلي:

روى الإمام البخارى رحمه الله تعالى بسنده عن أبى هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الفطرة خمس: الختان، والاستحدا، وتنف الإبط، وقص الشارب وتقليم الأظافر» (١).

ما يتضمنه الحديث من معان:

تعريف الختان:

لغة: أصل الختان القطع، وموضع الختن من الذكر وموضع القطع من نواة الجارية.

قال أبو منصور: هو موضع القطع من الذكر والأنثى، ومنه الحديث المروى عن عائشة رضي الله عنها: «إذا جاوز الختان الختان، وجب الغسل» (٢).

قال ابن الأثير: والختان موضع القطع من ذكر الفلام وفرج الجارية، ويقال لقصعهما الإعذار والخفض (٣).

واصطلاحاً: قطع جميع الجلدة التي تغطي حشفة ذكر الرجل، حتى تنكشف جميع الحشفة. وفي المرأة قطع أدنى جزء من الجلدة التي في أعلم الفرج، ويسمى ختان الرجل إعذاراً، وختان المرأة: خفضاً، فالخفض للنساء كالختان للرجال (٤).

(١) صحيح البخارى: كتاب الاستئذان: باب الختان بعد الكبر وتنف الإبط فتح ج ١٠/١١ وفى كتاب اللباس باب قص الشارب ج ١٠/٢٤٧.

ومسلم بشرح النووي: كتاب الطهارة: باب خصال الفطرة ج ١٤٦/٢.

(٢) سنن الترمذى: كتاب الطهارة: باب ما جاء إذا التقى الختانان وجب الغسل تحفة ج ٢٢١/١ قال أبو عيسى: حديث عائشة حديث حسن صحيح.

وابن ماجه: فى كتاب الطهارة وسنتها: باب فى وجوب الغسل إذا التقى الختانان ج ١٩٩/١.

(٣) النهاية فى غريب الحديث لابن الأثير ج ١٠/٢ مادة ختن ط دار الفكر للنشر والتوزيع.

(٤) الفقه الإسلامى د/ وهبة الرجبل ج ١/٤٦٠.

قال أبو شامة: كلام أهل اللغة يقتضى تسمية الكل إعدارا،
والخفض يختص بالأنثى. قال أبو عبيدة: عذرت الجارية والغلام وأعذرتهما
ختنتهما واختنتتهما وزنا ومعنى، قال الجوهرى: الأكثر خفضت
الجارية^(١).

حكمة مشروعيته:

مما لاشك فيه أن الختان من محاسن الشريعة التى شرعها الله
سبحانه وتعالى لعباده، وكمل بها محاسنهم الظاهرة والباطنة فالختان
إحدى خصال الفطرة التى فطر الله الناس عليها، ومن تمام الحنيفية ملة
إبراهيم عليه السلام قال تعالى (ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا
وماكان من المشركين)^(٢).

وذكر ابن كثير فى تفسيره عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ
اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

وذكر ابن كثير كذلك عند قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ
قَاتِمُهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي
الظَّالِمِينَ﴾^(٣) أن الكلمات التى ابتلى بها إبراهيم عليه السلام هى خصال
الفطرة العشرة ومنها الختان^(٤).

(١) فتح البارى ج ١٠ / ٢٥٢.

(٢) سورة النحل آية رقم / ١٢٢.

(٣) سورة البقرة آية رقم / ١٢٤.

(٤) تفسير القرآن العظيم لابن كثير رحمه الله ج ١ / ١٩٤ ط دار الفكر للطباعة والنشر. ٣١٦

ونحن مأمورون بالاتباع قال تعالى في حق نبينا محمد ﷺ ﴿وَاتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾^(١) أى اسلكوا طريقه واقتفوا أثره رجاء اهتدائكم إلى المطلوب، والمطلوب فيه سعادتكم فى دينكم ودنياكم. تدرک بالتبع.

فالختان إنما شرع للذكر للنقاء من البول، ولزيد الطهارة والنظافة، وتعديل الشهوة، وتسهيل إيصال ماء الرجل إلى رحم المرأة، كما أنه من تمام الحنيفية كما تقدم.

كما أنه بالنسبة للأنثى أن موضع البظر والشفران الصغيران أكثر المناطق حساسية، ومن ثم فأي احتكاك بهذه الأماكن يثير المرأة إثارة بالغة، ويهيج شوتها الجنسية، خصوصا في هذا العصر الذى كثر فيه التداخل والتزاحم والتلاحم بين الرجال والنساء فى كثير من الأماكن، كالجامعات وأماكن العمل، فلو لم تختن المرأة والحالة هكذا لتعرضت لمثيرات عديدة قد تؤدي بها مع موجبات أخرى تذخر بها الحياة إلى الانحراف والفساد، خاصة فى سن المراهقة، والتى هى من أخطر المراحل التى تمر بها الفتاة.

ومن هنا جاء التشريع الإسلامى الحكيم بالحث على ختان الإناث حفاظا عليهن من أن يقعن فى براثن الشهوة والضياع.

والختان بالنسبة للمرأة أيضا تعديل لشهوتها وضبط ميزان الحس الجنىسى عندها، ولذلك فالمرأة المختونة تتمتع بالهدوء النفسى وعدم الإضطراب، بخلاف غير المختونات فإنهن لايشعرن بالهدوء النفسى، فهن دائما مضطربات، عندهن حدة فى الطبع، وشروء فى الفكر، وعصبية فى المزاج، وتعلو وجوههن سحنة عجيبة وقتامة غريبة يمكن أن يلحظها

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٥٨.

الإنسان من أول نظرة، وتلك الأضرار لا يستهان بها (١).

زيادة على ذلك فإنه يضاف على الوجه جمالا ورونقا، ويزيده بهاء وحسنا يشير الى ذلك ما رواه أنس بن مالك أن النبي قال لأم عطية (٢):
إذ اخفضت فأشعري ولا تنهكي فإنه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج (٣).

قال ابن الأثير: النضارة في الأصل حسن الوجه (٤) - أي أكثر نضارة - ومعنى أحظى عند الزوج - يقال حظيت المرأة عند زوجها تحظى حظوة وحظوة - بالضم والكسر - أي سعدت به ودنت من قلبه وأحبها (٥).

أول من اختتن من الرجال:

الختان سنة قديمة و طريقة شرعية قديمة توارثتها الأنبياء عن إبراهيم عليه السلام إلى نبينا عليه أفضل الصلاة والسلام فقد روى الإمام مالك - رحمه الله - عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال: كان إبراهيم أول الناس ضيف الضيف، وأول الناس قص الشارب، وأول الناس رأى الشيب فقال: يارب ما هذا فقال الله تبارك وتعالى وقاراً يا إبراهيم، فقال يارب: زدني وقاراً قال يحيى: سمعت مالكا يقول يؤخذ من الشارب حتى يبدو طرف الشفة وهو الإطار لا يجزؤه فيمثل

(١) سنن الفطرة في الفقه الإسلامي ص ٢٠ للدكتور/ نجاشي إبراهيم رسالة بكلية الشريعة القاهرة.

(٢) هي أم عطية الأنصارية الخافضة كانت بالمدينة تخفض النساء الإصاغة ج ٤٢٨/٨.

(٣) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثم: كتاب اللباس: باب الختان ج ١٧٢/٥.

وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن. ط مكتبة القدس - القاهرة.

(٤) النهاية في غريب الحديث ج ٧١/٥ مادة نضر.

(٥) المرجع السابق ج ١/ ٤٠٥.

(٦) تنوير الحوالك شرح موطأ الإمام مالك للسيوطي: كتاب الجامع: باب ما جاء في السنة في

الفطرة ج ١٠٥/٢ والبيهقي في شعب الإيمان: باب في الملابس والأواني / فضل في

٢١٨ ط المكتبة الطيبة بيروت لبنان.

بنفسه^(٦) قال السيوطي: وصله البيهقي في شعب الإيمان.

قال ابن عبد البر: أجمع العلماء على أن إبراهيم أول من اختتن^(١) عمره وقت الاختتان والآلة التي اختتن بها.

جمهور العلماء على أن إبراهيم عليه السلام اختتن وهو ابن ثمانين عاماً وذلك للحديث الصحيح الذي أخرجه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «اختتن إبراهيم وهو ابن ثمانين سنة بالقدم»^(٢).

قال ابن حجر: اتفقت الروايات على أن إبراهيم عليه السلام كان ابن ثمانين سنة عند اختنانه^(٣) وما ورد من روايات تخالف هذه الرواية فهي مردودة أو مؤولة، فلا يلتفت إلى ما تحكيه، ولا حكم على ما ترويه.

قال الإمام النووي: وما وقع من أنه صلوات الله عليه اختتن وهو ابن ثمانين سنة فهو الصحيح، ووقع في الموطأ وهو ابن مائة وعشرين سنة موقوفاً على أبي هريرة فهو مؤول أو مردود^(٤).

الآلة التي اختتن بها هي (القدم) وهو القول الذي لم يحل العلماء خلافه قال الإمام النووي: رواة مسلم متفقون على تخفيف (القدم) ووقع في روايات البخاري الخلاف في تخفيفه وتشديده، قالوا وآلة النجار يقال لها (قُوم) بالتخفيف لا غير، وأما (القدم) مكان بالشام ففيه التخفيف فمن رواه بالتشديد أراد القرية ومن رواه بالتخفيف يحتمل القرية والآلة.

(١) التمهيد لابن عبد البر ج٢/٥٩ ط دار البيان العربي.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء باب قوله تعالى في سورة النساء (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) فتح ج١/٤٤٥.

ومسلم بشرح النووي: كتاب الفضائل: باب فضائل إبراهيم الخليل عليه السلام ج١٥/١٢٢.

(٣) فتح الباري على صحيح البخاري ج١/٤٥٠.

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ج١٥/١٢٢.

والأكثرون على التخفيف وعلى إرادة الآلة وهو الذي جاء به الحديث^(١) والقريب إلى الأفهام وإذا كان ختان الذكور سنة قديمة كما تقدم فهل هو كذلك بالنسبة للإناث؟

يخبرنا حديث رواه البيهقي رحمه الله تعالى في شعب الإيمان أن أول من اختتن من النساء هاجر زوجة إبراهيم عليه السلام فعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: كانت آجر لسارة، فأعطت آجر لإبراهيم، فاستبق إسماعيل وإسحاق، فسبقه إسماعيل، فجلس في حجر إبراهيم قالت سارة: والله لأغيرن منها ثلاثة أشراف، فخشي إبراهيم أن تجدها، أو تخرم أذنيها، فقال: هل لك أن تفعل شيئا وتبرى حينك تثقبين أذنيها، أو تحفضيها فكان أول الخفاض هذا^(٢).

قال ابن القيم عقب هذا الحديث، وقد صار ذلك سنة في النساء بعد، ولا ينكر هذا، كما كان مبدأ السعى سعى هاجر بين جبلين تبتغي لأبنها القوت، وكما كان مبدأ الجمار حصب إسماعيل للشيطان لما ذهب مع أبيه^(٣).

فختان الإناث موجود وله أصل قديم، وبعث النبي وهذا الأمر منتشر بين الناس معمول به عندهم، وأقرهم ومما يدل على ذلك ما أخرجه البخاري رحمه الله في صحيحه في مقتل حمزة بن عبد المطلب من حديث جعفر بن عمرو جاء فيه لما اصطفوا للقتال خرج سباع فقال: هل من مبارز؟ قال: فخرج إليه حمزة بن عبد المطلب فقال: ياسباع، يا بن أم أنمار مقطعة البظور، أتحد الله ورسوله؟^(٤).

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١/ ١٢٢ ولسان العرب ج ١/ ٦٩ مادة قدم.

(٢) شعب الإيمان للبيهقي: باب في حقوق الأولاد والأهلين ج ١/ ٢٩٦.

(٣) تحفة المولود لأحكام المولود لابن القيم ص ١٤٩ ط المكتبة القيمة.

(٤) البخاري: كتاب المغازي: باب قتل حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه فتح ٧/ ٤٢٤.

سباع بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة، وهو ابن عبد العزى الخزاعى كنيته أبو نيار وأم أنمار بفتح الهمزة وسكون النون أمة كانت مولاة لشريق بن عمرو^(١) (والبطور) بفتح الباء جمع بطروهى الهئة - أى اللحمة التى تقطعها الخافضة من فرج المرأة عند الختان، والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذم والإقاروا خاتنة^(٢).

وهذا الحديث ظاهر الدلالة على أن الختان وخاصة ختان الأنثى كان موجودا ومنتشرا بين العرب قبل بعثة النبى ﷺ، ولا يمكن لمبتدئ إنكاره فكيف بمن يطلقون على أنفسهم علماء وينعقون بما لا يعرفون من دعاة العلم وأدعيائه فتكبروا وتجبروا، ثم بطروا الحق وغمطوا الناس.

قل لمن يدعى فى العلم معرفة حفظت شيئا وغابت عنك أشياء فأمة محمد ﷺ هم أمة الختان والمسلمون منهم هم أهل العمل والتطبيق، والالتزام، والتسليم، والتحكيم إلى ما أنزل الله سمعا وطاعة.

روى البخارى رحمه الله تعالى فى صحيحه من حديث أبى سفيان الطويل مع هرقل جاء فيه... وكان هرقل حزاء ينظر فى النجوم، فقال لهم حين سألوه إنى رأيت الليلة حين نظرت فى النجوم ملك الختان قد ظهر، فمن يختن من هذه الأمة، قالوا: ليس يختن إلا اليهود؟ فلا يهمنك شأنهم، واكتب إلى مدائن ملك فيقتلوا من فيهم من اليهود، فبينما هم على أمرهم أتى هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر عن خبر رسول الله ﷺ فلما استخبر هرقل قا: اذهبوا فانظروا أمختن هو أم لا؟ فنظر إليه فحدثوه أنه مختن، وسأله عن العرب، فقال: هم يختنون؟ فقال هرقل: هذا ملك هذه الأمة قد ظهر^(٣).

(١) فتح البارى ج ٧/ ٤٢٧.

(٢) لسان العرب ج ١/ ٤٢٧ مادة بطر.

(٣) صحيح البخارى: كتاب بدء الحد: حديث أبوسفيان عند هرقل.. الخ فتح ج ١/ ٤٢.

ومعنى حزاء أى كاهنا يقال حزا يحزوا حزوا أى تكهن.

قال ابن الأثير: والحزاء والحازى - الذى يحرز الأشياء ويقدرها بظنه - ومنه حديث كان لفرعون حازٍ أى كاهن^(١).

وقوله - من هذه الأمة - أى من أهل هذا العصر، وإطلاق الأمة على أهل العصر كلهم فيه تجوز، وهذا بخلاف قوله بعد هذا - ملك هذه الأمة قد ظهر - فإن المراد به العرب خاصة والحصر فى قولهم - إلا اليهود - هو مقتضى علمهم - لأن اليهود كانوا بإلياء وهى بيت المقدس كثيرين تحت الذلة مع الروم، بخلاف العرب فإنهم وإن كان منه، من هو تحت طاعة ملك كآل غسان لكنهم كانوا ملوكاً برأسهم^(٢).

حكم الختان^(٣):

اختلف العلماء فى حكم الختان على ثلاثة مذاهب.

الأول: أنه واجب على الذكر والأنثى.

الثانى: أنه سنة على الرجال والنساء.

الثالث: أنه واجب فى حق الرجال سنة فى حق النساء.

ولكل دليله ووجهته التى بنى حكمه عليها، وأيد بها مذهبه.

لكن نقول:

أولاً: أنه لم يرو حيث صحيح سالم من علة أو قدح يدل على وجوب الختان على الرجال، وكل ماورد فى ذلك من أحاديث فهو إما ضعيف أو

(١) النهاية فى غريب الحديث ج١/٢٨٠.

(٢) فتح البارى ج١/٥٥.

(٣) انظر الموضوع فى فتح البارى ج١٠/٢٥٢ ومابعدها.

ومنازل السبيل فى شرح الدليل على مذهب الإمام أحمد بن حنبل للشيخ إبراهيم بن محمد بن ضويان ط دار الكتب العلمية بيروت لبنان، وعمده القارئ شرح صحيح البخارى ج١٥/٤٠٢ ونيل الأوطار للشوكانى ج١/١١١ ومابعدها وشرح التورى على صحيح مسلم ج٢/١٤٨.

مؤول، وماورد فيه صحيحا أنه من فطرة الإسلام، ومن سنن المرسلين.

قال ابن عبدالبر: والذي أجمع عليه المسلمون أن الختان من مؤكدات سنن المرسلين، وهو من فطرة الإسلام التي لايسع تركها في الرجال^(١).

وقال القرطبي: أما الختان فسنة منتشرة في العرب معمول بها من لدن إبراهيم عليه السلام، فإنه أول من اختن، وهو عند مالك وعامة العلماء سنة مؤكدة وشغار من شعائر السلام، إلا أنه لم يرد في الشرع ذم تاركه ولا توعده بعقاب قلا يكون واجبا^(٢).

وقال الشوكاني: والحق أنه لم يقم دليل صحيح يدل على الوجوب، والمتيقن السنية كما في حديث «خمس من الفطرة» ونحوه - والواجب الوقوف على المتيقن إلا أن يقوم ما يوجب الانتقال عنه^(٣).

ثانياً: ختان النساء:

وأما ختان الأنثى فلم يقم دليل صحيح على وجوبه، وكل ماورد فيه يدل على الاستحباب لأنه من خصال الفطرة، وهي مشروعة للرجال والنساء.

وكل ماورد فيه من الأحاديث أن الختان كان موجوداً قبل مبعث النبي فلما بعث النبي ﷺ وأقر هذا العمل ولم ينه عنه. وغايته أن يدل على الاستحباب.

فإن ختنت المرأة فهو أفضل لها وأطهر وأصون لنفسها ولدينها وخصوصاً في هذا العصر الذي انتشرت فيه الفاحشة وعمت البلوى،

(١) التمهيد لابن عبدالبر ج ٢١/٥٩.

(٢) المفهم، في حل ما أشكل من كتاب مسلم ج ١/٥١٤.

(٣) نيل الأوطار للشوكاني ج ١/١١٢. ٣٢٣

وقل فيه الحياء وأصبحت المرأة فريسة سهلة ومطعم للذين فى قلوبهم مرض.

فيتبغى أن تسارع المرأة إليه لأنه أصون لدينها وأحفظ لشهوها.
وأما ماينادى به بعض الناس الذين لادين عندهم ولاخلاق لهم
بتحريمه وتجريم الختان أوالختانة لأنه مضر بالمرأة.
فهل عندكم دليل تخرجوه لنا؟ إن تتبععون إلا الظن وإن الظن
لايغنى من الحق شيئا اللهم إلا أن يكون هدفهم إسقاط المجتمع فى بحار
الرديله، بئداء المرأة بترك الختان لتشتد شهوتها للرجال، فيضعف الدين
ويقل اليقين.

قال ابن حزم: «واتفقوا أنه من ختن ابنة فقد أصاب، واتفقوا على
إباحة الختان للنساء»^(١).

وقت الختان:

الصواب أنه ليس للختان وقت يتعين فيه، قال الشوكانى: وهو
مذهب الجمهور. لكن يستحب أن يختن الصبى يوم سابعه، وذلك لأن
ختن الصبى وهو صغير أفضل منه وهو كبير قال الحافظ ابن حجر: قال
أبوالفرج السرخسى: فى ختن الصبى وهو صغير مصلحة من جهة أن
الجلد بعد التمييز يغلظ ويخشن.

هذا إن قوى على الختان وهو صغير، فإن لم يقو على ذلك يؤخر
حتى يستطيع، لكن لايلغ إلا وهو مختون.

قال ابن المنذر بعد أن حكى اختلاف العلماء فى وقت الختان: ليس
فى باب الختان نهى يثب ولا لوقته حد يرجع إليه، ولاسنة تتبع، والأشياء

على الإباحة، ولا يجوز حظر شيء منها إلا بحجة، ولا نعلم لمن منع أن يخن الصبي لسبعة أيام حجة^(١).

وماتقدم إنما هو في ختان الذكر، أما الأنثى فيستحب ختانها إذا بلغت تسعة أو عشر سنين.

قال البيهقي في شرح السنة... وسئل زيد بن أسلم عن خفض الجارية إلى متى يؤخر قال: إلى ثمان سنين^(٢).

قال الدكتور أحمد خفاجي: ولا تتم عملية الختان قبل الثامنة أو التاسعة حتى يكون البظر قد وصل إلى قرب الحجم الطبيعي والنهائي، أما في حالة القيام في هذه العملية قبل ذلك فقد وجد أن بقية البظر ينمو ويزيد حجمه، وقد تحتاج الأنثى لعملية أخرى لإزالة الجزء الثاني من البظر^(٣).

مشروعية الوليمة في الختان:

الوليمة في الختان مشروعة والدعوة إليها جائزة لأن الختان من سنن المرسلين وكانت العرب تهتم به وتصنع له الولائم ويفرحون له أشد الفرح قبل بعثة النبي ﷺ، فلما بعث النبي ﷺ، أقرهم عليه.

قال السخاوي: واستحباب الوليمة له - أي الختان - يشهد لذلك ما روى فيه من الإعلان، وكذا قول سالم ختنى أبي يعنى ابن عمر أنا وتعيماً فذبح علينا كبشاً فلقد رأيتنا وأنا لنجذل به على الصبيان أن ذبح علينا كبشاً، وبوب له البخاري في الأدب المفرد بالدعوة في الختان وباللهو في الختان وذكر أحاديث تشهد للإعلان به^(٤).

(١) المجموع للنووي ج١/٢٠٩ ط دار الفكر.

(٢) شرح السنة للبيهقي: كتاب اللباس: باب الختان ج٧/٨١ ط دار المكتبة التجارية.

(٣) حكم الختان في الإسلام للدكتور/ أحمد خفاجي ص ٢٨.

(٤) كشف الخفا ومزيل الإلباس عما دار على السنة الناس لإسماعيل بن محمد العجلوني

ج١/٦٨ ط دار إحياء التراث بيروت - لبنان.

وقد ذكر الحافظ ابن حجر في كتاب النكاح مشروعية الدعوة إليه ونقل عن الإمام النووي تبعاً للقاضي عياض أن الولايم ثمانية منها الإعدار - بعين مهمة وذل معجمة الختان^(١) . ثم قال ابن حجر: وما أخرجه أحمد من طريق الحسن عن عثمان بن أبي العاص أنه دعى إلى ختان فقال: «ما كنا نأى الختان على عهد رسل الله ﷺ ولاندعى له»^(٢) وأخرجه أبو الشيخ من رواية فين أنه كان ختان جارية، وقد نقل الشيخ أبو عبدالله بن الحاج فى «المدخل».

أن السنة إظهار ختان الذكر، وإخفاء ختان الأنثى^(٣).

أن بالنسبة لختان النبى ﷺ فقد ذكر ابن القيم فى زاد المعاد ثلاثة أقوال أحدهما: أنه ولد مختوناً، قال: وليس فيه حديث ثابت، وليس هذا من خواصه ﷺ .

القول الثانى: أنه ختن يوم شق صدره عند ظئره حليلة.

القول الثالث: أن جده عبدالمطلب ختنه يوم سابعه، وصنع له مأدبة وسماه محمداً.

قال ابن عبدالبر: وفى هذا حديث مسند غريب. قال يحيى بن أيوب: طلبت هذا الحديث عند أهل العلم فلم أجده عند أحد من أهل الحديث ممن لقيته إلا عند ابن أبى السرى، وقد وقعت هذه المسألة بين رجلين فاضلين، صنف أحدهما مصنفاً فى أنه ولد مختوناً وأجلب فيه من الأحاديث التى لاخطام لها ولازمام، وهو كمال الدين بن طلحة، فنقضه عليه كما الدين بن العديم، وبين فيه أنه ﷺ ختن على عادة العرب، وكان عموم هذه السنة للعرب قاطبة مغنياً عن نقل معين فيها^(٤).

(١) فتح البارى ج١/١٤٩.

(٢) مسند الرمام أحمد ج١/٢١٧ مسند عثمان بن أبى العاص.

(٣) فتح البارى ج ١٠/٢٥٥.

(٤) زاد المعاد ج١/٤٠ - ٤١.

القدر الذي يقطع في الختان:

يقطع من الذكر الجلدة التي تغطي الحشفة، والمستحب أن تستوعب من أصلها عند أول الحشفة، وأقل ما يجزئ أن لا يبقى منها ما يغطي به شيء من الحشفة وقال إمام الحرمين: المستحق في الرجال قطع القلفة، وهي الجلدة التي تغطي الحشفة حتى لا يبقى شيء متدل. وقال ابن الصباغ: حتى تنكشف جميع الحشفة، وقال ابن كج فيما نقله الرافعي: يتأتى الواجب بقطع شيء مما فوق الحشفة وإن قل بشرط أن يستوعب القطع تدوير رأسها. قال النووي: وهو شاذ، والأول هو المعتمد. والمستحق من ختان المرأة ما ينطلق عليه الاسم.

قال الماوردي: والأنثى ختانها قطع جلدة تكون في أعلى فرجها فوق مدخل الذكر كالنواة أو كعرف الديك، والواجب قطع الجلدة المستعيلة منه دون استئصاله.

وقد أخرج أبو داود من حديث أم عطية أن امرأة كانت تختن بالمدينة فقال لها النبي ﷺ: «لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة» وقال: إنه ليس بالقوى^(١). قال ابن حجر: وله شاهدان من حديث أنس ومن حديث أم أيمن عند أبي الشيخ وآخر عن الضحاك بن قيس^(٢).

قال شمس الحق أبادي في عون المعبود: (أحظى) أنفع لها وألذ، وأحب كذلك إلى الزوج، فإن هذا الموضع كثير الأعصاب فيكون حسه أقوى ولذة الحكمة هناك أشد، ولهذا أمرت المرأة في ختانها بإبقاء بعض النواة والغدة لتلتذ بها بالجك ويحبها زوجها بالملاعبة معها ليتحرك منى

(١) أبو داود: كتاب الأدب: باب ما جاء في الختان ج ٤/٤١٢.

والحاك كتاب معرفة الصحابة: ذكر الضحاك بن قيس الأكبر ج ٣/٥٢٥ عن الضحاك بن قيس وسكت عنه هو وإبني.

(٢) فتح الباري ج ١٠/٢٥٢.

المرأة ويذوب، لأن منيها بارد بطيئ الحركة، فإذا ذاب وتحرك قبل الجماع بسبب الملاعبة يسرع إنزالها فيوافق إنزال الرجل، فإن منى الرجل لحرارته أسرع إنزالاً، وهذا كله سبب لازدياد المحبة والألفة بين الزوج والزوجة وهذا الذي ذكرته مصرح به في كتب الطب^(١).

وعليه فلا معنى لترك المرأة بدون اختتان لأن في ختانها مصلحة لها في دينها ودنياها لتحيا حياة سعيدة مع زوجها تتمتع به ويتمتع بها في أمان واطمئنان وكذلك الرجل: لو أسلم كبيراً أو ترك حتى كبر ولم يخن فيستحب له الختان إلا إذا خاف منه أذى يلحقه. واستدل الحافظ ابن حجر بقصة إبراهيم عليه السلام على مشروعية الختان حتى ولو أخر لما منع بل ولو كبر السن كما المذكور في القصة لم يسقط طلبه وإلى ذلك أشار الإمام البخاري (إلى الختان في الكبر) ولا يخن الميت على الراجح لأنه لا مصلحة في ختانه، والحكمة التي شرع من أجلها قد زالت بالموت. إذن فلا معنى له ولا هدف من فعله.

فوائد الختان الطبية:

كشف العلم الحديث أن عدم الختان بالنسبة للذكور له مضاعفات منها: أن الإفرازات قد تتجمع خلف القلفة مما يؤدي إلى التهابات المزمنة في الحشفة... وإلى تكوين أنسجة ليفية من شأنها أن تؤدي إلى ضيق فتحة البول، مما قد يؤدي بالتالي إلى احتباس البول.

وهذا نادر الحدوث عند المختونين، في حين أنه موجود عند غيرهم ممن لا يختنون. ومن ناحية أخرى فقد وجد أن سرطان القضيب من أسبابه عدم الختان؛ ولذلك فهو من النادر حدوثه عند المسلمين واليهود الذين يقومون بعلمية الختان في سن مبكرة.

(١) عون المعبود شرح سنن أبي داود ١١٨/١ ط مكتبة ابن تيمية.

ومن أعراض عدم الختان ظهور صديد مدمم تحت القلفة... وعندما يقوم الطبيب برفع القلفة يجد أن هناك قرحة سميكة القوام، حيث تجد الجراثيم في التواءات القلفة وتعايرجها ملجئ تساعدها على الاخفاء والنمو فيها.

في حين أنه في حالة الاختتان يسهل غسل عضو التناسل وتنظيفه جيداً، وبالتالي يمنع تسرب الجراثيم المرضية لأعضاء تناسل المرأة؛ حيث إن مجامعة المختون المعتنى بالطهارة المطلوبة لا ينشأ عنها انتقال جراثيم منه لزوجته...

وبهذا تكون زوجته مصونة من حدوث التهابات مهبلية ورحمية ومبيضية وغيرها...

مما يجعل الزوج والزوجة منعمين بصحة جيدة مدة حياتهما، فضلاً عن أن الاتصال الجنسي يضطر الرجل غير المختون إلى رفع القلفة لدى كل واقعة جنسية، وفي ذلك مشقة أيضاً لا تنكر.... وإذا تكاسل عن رفعها وظلت منسدلة عاقت خروج المنى واندفاعه بالقوة الطبيعية المطلوبة لإيصاله لفوهة الرحم، وفي ذلك ما يعوق العلوق والحمل يضاف إلى ذلك أن الجراثيم التي تكمن في القلفة تنتهز الفرصة أثناء الاتصال الجنسي، فتدخل للمهبل والرحم والمبيض وتعشش فيها، مما يؤدي إلى تأخر الحمل، بل إلى العقم. وذلك مما يؤثر في المرأة تأثيراً كلياً يؤدي إلى ضعف أعصابها العام ويسبب لها ما يسمى بـ «النوراستينيا».

أما بالنسبة للأنثى... فأكثر المواضع حساسية بالنسبة إليها هو «البظر» والشفيران الصغيران... وفي حالة الختان يتم تهذيب هذه الزوائد، وقد أمر رسول الله ﷺ بعدم المبالغة والترفق بالإناث في ختانهن

من ذلك قوله لأم عطية. الذي تقدم في أثناء البحث والمدهش والغريب فيه أن النبي ﷺ قد رسم حدوداً جراحية للختان وخصوصاً فيما يتعلق بالإناث بحيث ينأى بها عن المضاعفات التي تترتب على عملية الختان الخاطئة ممن كن يقمن بها من الجاهلات، كما لا يخفى أن النبي ﷺ قد سبق الطب في النهي إلى ما يحدث من مخالفات والضرر الحاصل من عدم الالتزام وهو ما يسمى «بالخفاض الفرعوني» وأن ذلك يؤدي إلى البرود الجنسي عند المرأة مما ينشأ عنه عدم الإنسجام في الحياة الزوجية.

ومن هذا ترى أن للسنة فضل السبق في حكمة الختان وطريقته لدى الرجال والإناث بما ينفعهم ويحفظ حيويتهم. من حياة سعيدة مرضية وعيشة هنية.

الوقاية العامة بالحجر الصحي:

روى البخارى رحمه الله بسنده عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل أسامة بن زيد: ماذا سمعت من رسول الله ﷺ فى الطاعون؟ فقال أسامة: قال رسول الله ﷺ الطاعون رجسٌ أُرسل على طائفة من بنى إسرائيل - أو على من كان قبلكم - فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه، قال أبو النضر «لا يخرجكم إلا فراراً منه» (١).

ما يتضمنه الحديث:

(الطاعون) بوزن فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله ووضعوه دالا على الموت العام كالوباء، ويقال طعن فهو مطعون وطعن إذا أصابه الطاعون، وإذا أصابه بالرمح فهو مطعون، هذا كلام الجوهرى.

وقال الخليل: الطاعون الوباء، وفى النهاية الطاعون المرض العام الذى يفسد له الهواء، وتفسد به الأمزجة والأبدان . أهـ وقال أبو بكر بن العربى: «الطاعون الوباء الذى يطفى الروح كالذبحة سمي بذلك لعموم مصابه وسرعة قتله. أهـ وقال أبو الوليد الباجى: هو مرض يعم الكثير من الناس فى جهة من الجهات بخلاف المعتاد من أمراض الناس، ويكون مرضهم واحدا بخلاف بقية الأوقات فتكون الأمراض مختلفة. أهـ

وقال الداودى: الطاعون حية تخرج من الأفاعى وفى كل طى من الجسد والصحيح أنه الوباء: أهـ، وقال عياض: أصل الطاعون القروح الخارجة فى الجسد، والوباء عموم الأمراض فسميت طاعونا لشبهها بها فى الهلاك، وإلا فكل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا قال: ويدل على

(١) البخارى: كتاب أحاديث الأنبياء: باب ٥٤ فتح ج ١/٥٩٢.

ومسلم بشرح التوى: كتاب السلام: باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها ج ١/٢٠٢.

ذلك أن وباء الشام الذي وقع في عمواس إنما كان طاعوناً، وماورد في الحديث أن الطاعون وخز الجن. أهـ، وقال ابن عبد البر: الطاعون غدة تخرج في المراق والأباط وقد تخرج في الأيدي والأصابع وحيث شاء الله، وقال النووي في (الروضة): قيل الطاعون انصباب الدم إلى عضو.

وقال آخرون هو هيجان الدم وانتفاخه، قال المتولي: وهو قريب من الجذام، من أصابه تاكلت أعضاؤه وتساقط لحمه. أهـ وقال الغزالي: هو انتفاخ جميع البدن من الدم مع الحمى أو انصباب الدم إلى بعض الأطراف فينتفخ ويحمر، وقد يذهب ذلك العضو. أهـ.

وقال جماعة من الأطباء منهم أبو علي بن سينا: الطاعون مادة سمية تحدث وربما قتلاً لا يحدث في المواضع الرخوة والمغايين من البدن، وأغلب ما تكون تحت الإبط أو خلف الأذن أو عند الأرقية^(١).

أما الطاعون حديثاً فيطلق على حمى معدية من نوع خاص تسببه البكتيريا العضوية، التي ينقلها برغوث القتران، وهو في أصله يصيب القوارض ولكن الوباء في الإنسان ينشأ من جراء الاتصال ببراغيث القوارض المصابة^(٢).

وهل الوباء هو الطاعون أم لا؟

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل المدينة المسيح ولا الطاعون»^(٣) وهو صريح في أن الطاعون لا يدخل المدينة.

(١) لسان العرب ج ٨/ ١٦٩ مادة طعن وفتح الباري ج ١٠/ ١١٠.

والنهاية في غريب الحديث ج ٣/ ١٢٧ مادة طعن.

(٢) رسالة بكتوراه في المقيم لحل ماء شكل في صحيح مسلم (جامعة الزمام محمد بن سعود

ج ٢/ ٢٠٧.

(٣) البخاري: كتاب الطائفة باب في الطاعون ج ١٠/ ١١٠.

وقد جاء في حديث عائشة (وهي أو بأرض الله) (١) وغيره من الأحاديث التي تدل على أن الوفاء كان موجودا وأنه غير الطاعون وبه يوفق بين الأحاديث .

قال ابن القيم: ولما كان الطاعون يكثر في الوفاء، وفي البلاد الوبيئة، عبر عنه بالوفاء، كما قال الخليل: الوفاء: الطاعون، وقيل هو كل مرض يعم، والتحقيق أن بين الوفاء والطاعون عموما وخصوصا. فكل طاعون وفاء. وليس كل وفاء طاعونا.

وكذلك الأمراض العامة أعم من الطاعون، فإنه واحد منها، والطواعين خراجات وقروح وأورام ربيثة حادثة في المواضع المتقدم ذكرها. (٢) أهـ.

وعليه فالوفاء غير الطاعون، وأن من أطلق على كل وفاء طاعونا فبطريق المجاز

السبب الفاعل لهذا الداء جاء في الحديث (الطاعون رجس أرسل على طائفة من بني إسرائيل) (الرجس) بالسين المهملة، قال أبو منصور الرجس بمعنى الرجز وهو العذاب قلبت الزاي سينا كما قيل الأسد والأزد. أهـ.

وقال ابن حجر: والذي بالزاي هو المعروف وهو العذاب، والمشهور في الذي بالسين أنه الخبث أو النجس أو القذر، وجزم الفارابي والجوهري بأنه يطلق على العذاب أيضا، ومنه قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣)، العذاب الواقع إما أن يكون على بني إسرائيل خاصة، أو فيهم وفي غيرهم، ثم تتابع وتكرر بعدهم وحصل لهم ولغيرهم.

(١) البخاري: كتاب مناقب الأنصار: باب مقدم النبي ﷺ وأصحابه المدينة فتح ج ٢٠٨/٧.

(٢) الطب النبوي لابن القيم ص ٢٥.

(٣) سورة الأنعام آية ١٢٥ وانظر لسان العرب ج ١٤٧/٥ مارج رجس وفتح الباري ج ١٠/١٩٢.

قال ابن كثير: كما يجعل الله صدر من أراد ضيقاً حرجاً كذلك
يسلط الله الشيطان عليه وعلى أمثاله ممن أبى الإيمان بالله ورسوله،
فيفويه ويصده عن سبيل الله. (١) أ هـ.

وفى البعد عن سبيل الله واتباع غير طريق المؤمنين عذاب وهلاك.

قال ابن حجر: فأقدم من وقفنا عليه في المتقول ممن وقع الطاعون
به من بنى إسرائيل في قصة بلعام - رجل مجاب الدعوة - دعا على بنى
إسرائيل فمات منهم في يوم واحد سبعون ألفاً.

وفى غيرهم في قصة فرعون، وتكرر بعد ذلك لغيرهم (٢).

ومن أسبابه أنه وخذ الجن كما جاء في الحديث عن عبد الله بن
أحمد قال حدثني أبي: ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن زياد بن علاقة عن
رجل عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: فناء أمتي بالطعن والطاعون
فقليل يارسول الله هذا الطعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: وخز أعدائكم
من الجن وفي كل شهدة (٣).

(والوخز) الطعن بالرمح والخنجر وقيل: هو الطعن النافذ في جنب
المطعون أو هو طعن ليس بنافذ، أو هو الطاعون كما جاء في الحديث (٤).

وهذا السبب هو السبب الفاعل لهذا الداء، وكونه (من وخز الجن)
يفترق به عن الوفاء، ولذا لم يتعرض له الأطباء ولا أكثر من تكلم في
تعريف الطاعون وهو كونه من طعن الجن، ولا يخالف ذلك ما قاله الأطباء

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ٢/ ٢٠١.

(٢) فتح الباري ج ١٠/ ١٩٢ وما بعدها.

(٣) مسند الإمام أحمد ج ٤/ ٢٩٥ قال ابن حجر: والرجل هو يزيد بن الحارث ورجاله رجال
الصحيح غير المبهم انظر الفتح في الموضع السابق.

وأخرجه الحاكم في كتاب الإيمان: باب الطاعون شهادة ج ١/ ٥٠ وقال صحيح على شرط
مسلم ووافقه الذهبي التلخيص

(٤) لسان العرب ج ١/ ٢٤٢ مادة وخز.

من كون الطاعون ينشأ عن هيجان الدم أو انصبابه لأنه يجوز أن يكون ذلك يحدث عن الطعنة الباطنة فتحدث منها المادة السمية ويهيج الدم بسببها أو ينصب، وإنما لم يتعرض الأطباء لكونه من طعن الجن لأنه أمر لا يدرك بالعقل، وإنما يعرف من الشارع والرسول تخبر بالأمور الغائبة. فتكلم الأطباء فيه على ماقتضته قواعدهم.

ونقل ابن حجر عن الكلا باذى قوله: يحتمل أن يكون الطاعون على قسمين: قسم يحصل من غلبة بعض الأخلاط وإن لم يكن هناك طعن، وتقع الجراحات أيضا من طعن الإنس أ.هـ. ومما يؤيد أن الطاعون إنما يكون من طعن الجن وقوعه غالبا في أعدل الفصول.

قال بقراط: إن في الخريف أشد ماتكون من الأمراض، وأقتل، وأما الربيع فأصح الأوقات كلها وأقلها موتا، وقد جرت عادة الصيادلة، ومجهزى الموتى أنهم يستدينون ويتسلفون في الربيع والصيف على فصل الخريف، فهو ربيعهم وفي أصح البلاد هواء وأطيبها ماء، ولأنه لو كان بسبب هواء فاسد لدام في الأرض لأن الهواء يفسد تارة ويصح أخرى، وهذا يذهب أحيانا ويجيب أخرى على غير قياس ولا تجرية، فريما جاء سنة على سنة، وربما أبطأ سنين، وبأنه لو كان كذلك لعم الناس والحيوان، والموجود بالمشاهدة أنه يصيب الكثير ولا يصيب من هو بجانبهم ممن هو في مثل مزاجهم، ولو كان كذلك لعم جميع البدن، وهذا يختص بموضع من الجسد ولا يتجاوزه، ولأن فساد الهواء يقتضى تغير الأخلاط وكثرة الأسقام، وهو في الغالب يقتل بلا مرض، فدل على أنه من طعن الجن كما تقدم في الحديث.

ويحتاج لدافع قوى يدفعه من التكر، والدعاء، والابتهاال، والتضرع، والصدقة، فإنه يستنزل بذلك من الأرواح الملكية ما يقهر هذه الأرواح

الخبیثة، ویبطل شرها ویدفع تأثیرها^(١). ویكفی لمن مات بهذا الداء أن یتكون شهیداً، ولحب النبی ﷺ لأفراد أمتہ أراد أن یحصل لهم الشهادة وأرفعها كما جاء فی رواية عاصم الأحول عن كریب بن الحارث عن أبی بردة بن قیس أخی أبی موسی الأشعری رفعه «اللهم اجعل فناء أمتی قتلاً فی سبیلک بالطعن والطاعون»^(٢).

قال ابن حجر: قال العلماء: أراد ﷺ أن یحصل لأمتہ أرفع أنواع الشهادة وهو القتل فی سبیل الله بأیدی أعدائهم من الإنس وإما من الجن^(٣) وثبتت شهادة الرسول ﷺ لمن مات بهذا الداء بأنه شهید فعن حفصة بنت سیرین قالت قال لی أنس بن مالك ﷺ: بعم مات یحیی بن أبی عمرة؟ قالت: قلت بالطاعون: قالت: فقال قال ﷺ: الطاعون شهادة لكل مسلم^(٤) أى أنه یكون له ثواب الشهداء فی الآخرة مثل مال الشهيد من الأجر، وكفی بها من نعمة لأن هذا هو المشكور، أما فی الدنیا فلا یسمى شهیداً لأنه یغسل ویصلی علیه، وثواب الآخرة أنفع وأحسن. ومن جمع بین الإثنين، فقد أبقی الله ذكره، وأعلى شأنه فهم أخیاء عند ربهم یرزقون.

والنوع الثالث: مذموم غیر مأجور خسر الدنیا والآخرة وذلك هو الخسران المبین وفی نهی النبی ﷺ أمتہ عن الدخول إلى الأرض التي هو بها، ونهیہ عن الخروج منها بعد وقوعه كمال التحرز منه، فإن دخول

(١) مستفاد من فتح الباری ج ١٠/١٩١ والطب النبوی لابن القیم ص ٢٦، ٢٧ وزاد المعاد ج ٢٠/٢١.

(٢) مسند الإمام أحمد ج ٤/٤١٧.

والحاكم: کتاب الإیمان: باب الطاعون شهادة ج ١/٥٠ وقال صحیح: علی شرط مسلم وأقره الذہبی.

(٣) فتح الباری الموضع السابق.

(٤) مسلم بشرح النووي: کتاب الإمارة: باب بیان الشهداء ج ١٢/٦٢.

صحیح البخاری: کتاب الطب: باب ما یذكر فی الطاعون فتح ج ١٠/١٩٠

الأرض التي هو بها تعرضا للبلاء، وموافاة له في محل سلطانه، وإعانة للإنسان على نفسه، وهذا مخالف للشرع والعقل، بل تجنب الدخول إلى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله سبحانه إليها، وهي حمية عن الأمكنة والأهوية المؤذية. وهو ما أشار إليه الرسول ﷺ بما يسمى في العرف الحديث.

الحجر الصخري أو (الكرتينات):

قوله ﷺ (فإذا سمعتم به بأرض فلا تقدّموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارا منه).

وأیضا ذكر العلماء في المنع من الإقدام عليه، والفرار منه حكما.

ذكرها الحافظ في الفتح فقال: إن الطاعون في الغالب يكون عاما في البلد الذي يقع به فإذا وقع فالظاهر مداخلة سببه لمن بها فلا يفيد الفرار، لأن المفسدة إذا تعينت - حتى لا يقع الانفكاك عنها - كان الفرار عبثا فلا يليق بالعاقل.

ومنها أن الناس لو تواردوا على الخروج لصار من عجز عنه - بالمرض المذكور - أو بغيره - ضائع المصلحة لفقد من يتعهده حيا وميتا، وأيضا فلو شرع الخروج فخرج الأقوياء لكان في ذلك كسر قلوب الضعفاء، وقد جمع الغزالي بين الأمرين فقال: الهواء لا يضر من حيث ملاقاته ظاهر البدن، بل من حيث دوام الاستنشاق فيصل إلى القلب والرئة فيؤثر في الباطن ولا يظهر على الظاهر إلا بعد التأثير في الباطن. فالخارج من البلد الذي يقع به لا يخلص غالبا مما استحکم به^(١).

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله الحكمة من النهي عن الخروج والدخول وخلاصة ما ذكره.

أن في نهيه ﷺ الذي حمل العدوى أو قد يكون حملها لوقوعها
بأرضه معنيان:

أولاً: حمل النفوس على الثقة بالله، والتوكل عليه، والصبر على
أقضيته، والرضى بها.

الثاني: ما قاله أئمة الطب أنه يجب عند وقوع الطاعون السكون
والدعة، وتسكين هيجان الأخلاط ولا يمكن الخروج من أرض الوباء
والسفر منها إلا بحركة شديدة وهي مضرّة جداً، وهذا كلام أفضل
الأطباء المتأخرين.

وفي المنع من الدخول إلى الأرض التي قد وقع بها عدة حكم.

أحدهما: تجنب الأسباب المؤذية، والبعد عنها.

الثاني: الأخذ بالعافية التي هي مادة المعاش والمعاد.

الثالث: أن يستنشقوا الهواء الذي قد عفن وفسد فيمرضون.

الرابع: أن لا يجاوروا المرض الذين قد مرضوا بذلك فيحصل لهم
بمجاورتهم من جنس أمراضهم.

الخامس: حماية النفوس عن الطيرة والعدوى. فإنها تتأثر بهما، فإن
الطيرة على من تطير بها، وبالجملّة ففي النهي عن الدخول في أرضه
الأمر بالحذر والحماية، والنهي عن التعرض لأسباب التلف.

وفي النهي عن الفرار منه الأمر بالتوكل، والتسليم، والتفويض،
فالأول: تأديب وتعليم، والثاني: تفويض وتسليم (١).

(١) زاد المعاد لابز القيم ج٤/٣٢ - ٣٤ بتصرف.

وهذا الحديث (الطاعون رجس... السخ) وأمثاله فيها إشارة إلى أصل كبير الفائدة، يتعلق بالأمراض الوبائية والحث على التوقي منها .

وقد سبق الرسول ﷺ العالم الشهير «باستور» في اكتشاف الجراثيم التي أشارت إليها تلك الأحاديث بأربعة عشر قرناً، وقد اهتم العلم الحديث في جميع أنحاء العالم لاكتشاف حقائق هذه المخلوقات الدقيقة (الميكروبات)، ومعرفة حقائقها والوقوف على خصائصها.

ونشأ عن تلك الأبحاث الدائمة تدوين علم الجراثيم (البكتريولوجيا)، وتم الوصول من خلال هذا العلم... إلى معرفة ماهية وخصائص عالم الميكروبات الخاصة ببعض الأمراض الوبائية الجائحة والأمراض المعدية... وبعد ما عرفت الأمراض الوبائية وتأثيرها المريع عقدت المؤتمرات الدولية الطبية العديدة وقررت ضرورة إنشاء دور الحجر الصحي المسماه (بالكرتينات) والتي سبق أن قررها الرسول ﷺ في أحاديثه التي حملت أعظم معاني الطب الوقائي.

وقد أجمع العلماء أن الطاعون ينتقل بواسطة البراغيث... وأن البراغيث التي في المرض تعلق بالزائرين والمختلطين بهم، وتلحق بهم المرض، وينتشر بالتالي منهم إلى غيرهم»^(١).

من ذلك يظهر لنا بوضوح تام أن الرسول ﷺ أول من وضع أسس للطب الوقائي ومنه الحجر الصحي منذ ١٤٢٠ عاماً مما يثبت للعالم أجمع أن السنة النبوية المطهرة خيرها كثير ونفعها عميم، وفيها من الإعجاز العلمي ما فيها من النظريات الحديثة التي اكتشفت حديثاً، والتي

(١) الإعجاز العلمي في الإسلام ص ٦٥ ، ٦٦ بتصرف.

ما زالت مدفونة تحتاج إلى بحث دقيق وعمل علمي سديد ليذعن الكل بفائدتها ويوقن الجميع بما جاء فيها وإن لم تدركه العقول، وتستوعبه الأذهان. فلا مجال للإنكار ولا مكابرة بالبحود، لأن الرسل تخبر بالأمور الغائبة، ولا ينكر شيئاً من السنة الصحيحة إلا أجهل الناس فهم يهرفون بما لا يعرفون ويقولون بما لا يعقلون.

دفع التعارض في حديث الطاعون:

ولا تعارض بين حديث الطاعون وبين غيره من الأحاديث التي يوهم ظاهرها التعارض كحديث «لا عنوى، ولا طيرة ولا هامة ولا صفر». وفر من المجنوم كما تفر من الأسد» (٢).

وقد سلك العلماء في التوفيق بين مظاهره التعارض مسالك عدة.
(١) القول بالنسخ وأن أحاديث الاجتناب منسوخة وممن قال بهذا عمر وجماعة من السلف.

(٢) الجمع بينهما قال القاضي عياض: والصحيح الذي عليه الأكثر ويتعين المصير إليه أن لا نسخ، بل يجب الجمع بين الحديثين وحمل الأمر باجتنابه والفرار منه على الاستحباب والاحتياط، والاكل معه على بيان الجواز.

(٣) مسلك الترجيع وقد سلكه فريقان.

أحدهما: سلك ترجيع الأخبار الدالة على نفى العدوى وتزييف الأخبار الدالة على عكس ذلك فاعلوا حديث (فر من المجنوم) بالشنوز وبأن عائشة ~~رضي الله عنها~~ أنكرت ذلك، وبأن أباهريرة تردد في هذا الحكم، وبأن الأخبار الواردة في نفى العدوى كثيرة شهيرة بخلاف الأخبار المرخصة في ذلك، وأما حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال: كان في وفد ثقيف

(١) البخاري: كتاب الطب: باب الجذام فتح ج ١٠/١٦٧.

رجل مجنوم فأرسل إليه النبي ﷺ إنا قد بايعناك فأرجع»^(١) فليس صريحا في ذلك بسبب الجذام.

ورد الحافظ ابن حجر على هذا المسلك بقوله: «إن طريق الترجيح لا يصار إليه إلا مع تعذر الجمع وهو ممكن».

الفريق الثاني سلكوا في الترجيح عكس المسلك الأول، فردوا حديث لاعدوى، بأن أبا هريرة رجع عنه إما لشكه فيه وإما لثبوت عكسه، وجههم أن الأخبار الدالة على الاجتناب أكثر مخارج وأكثر طرقا فالمصير إليها أولى.

قال الحافظ ابن حجر: إن طريق الجمع أولى، وأيضا فحديث لاعدوى ثبت من غير طريق أبي هريرة فصح عن عائشة وابن عمرو سعد بن أبي وقاص وجابر وغيرهم، فلا معنى لاعدوى كونه معلولا.

وفي الجمع مسالك أخرى منها:

(١) نفى العدوى جملة وحمل الأمر بالفرار من المجنوم على رعاية خاطر المجنوم، لأنه إذا رأى الصحيح البدن السليم من الآفة تعظم مصيبته، وتزداد حسرته.

(٢) حمل الخطاب بالنفى والاثبات على حالتين مختلفتين فحيث جاء لاعدوى، كان المخاطب بذلك من قوى يقينه وصح توكله بحيث يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى، وحيث جاء فرمن المجنوم كان المخاطب بذلك من ضعف يقينه ولم يتمكن من تمام التوكل، فلا يكون له قوة على دفع اعتقاد العدوى.

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب السلام: باب إجتناب المجنوم ونحوه ج ١٤/٢٢٨.

(٣) قال الباقلاني: إثبات العدوى في الجذام ونحوه مخصوص من عموم نفى العدوى وقد حكى ذلك ابن بطال.

(٤) أن الأمر بالفرار من الجزوم ليس من باب العدوى في شيء بل هو لأمر طبيعي وهو انتقال الداء بين جسد لجسد بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة.

(٥) أن المراد بنفى العدوى أن شيئاً لا يعدي بطبعة نفياً لما كانت الجاهلية تعتقده أن الأمراض تعدي بطبعها من غير إضافة إلى الله . فأبطل النبي ﷺ اعتقادهم وأكل مع المتجنوم:

(٦) العمل بنفى العدوى أصلاً ورأساً، وحمل الأمر بالمجانبة على حسم المادة وسد الذريعة لئلا يحدث للمخالط شيء من ذلك فيظن أنه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التي نفاه الشارع (١).

فإن قيل كيف يندم عمر رضي الله عنه على فعل ما أمر به النبي ﷺ، ويرجع عنه ويستغفر منه؟

أخرج الطحاوي عن زيد بن أسلم عن أبيه قال: قال عمر رضي الله عنه: إن الناس قد نحلوني ثلاثاً أنا أبرأ إليك منهم: زعموا أنني قررت من الطاعون وأنا أبرأ إليك من ذلك، وأني أحللت لهم الطلاء، وهو الخمر، وأنا أبرأ إليك من ذلك.

وأني أحللت لهم المكس، وهو النجس، وأنا أبرأ إليك من ذلك (٢).

(١) فتح الباري ج ١٠/ ١٦٩:

(٢) شرح معاني الآثار للطحاوي: كتاب الكراهية: باب الرجل يكون به الداء هل يجتنب أم لا ج ٢١١ ط الأنوار الحمديّة - القاهرة، قال ابن حجر: إسناده صحيح ج ١٠/ ١٩٨.

فهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخبر أنه يبرأ إلى الله أن يكون فر من الطاعون فدل ذلك على أن رجوعه كان لأمر آخر غير الفرار.

وقد تعجب الحافظ ابن حجر من رد القرطبي في المفهم هذا الحديث، وقال فيه لا يصح عن عمر رضي الله عنه فقال: وإنى لأتعجب من القرطبي كيف يرد الأخبار القوية لمجرد عدم قبول العقل لها، مع إمكان الجمع... ثم قال الحافظ: وليس في كلام عمر ما يحصر الأمر فيما ذكره بل يحتمل - وهو أقوى - أن يكون سبب ندمه أنه خرج لأمر مهم من أمور المسلمين، فلما وصل إلى قرب البلد المذكور رجع مع أنه كان يمكنه أن يقيم بالقرب من البلد المقصود إلى أن يرتفع الطاعون فيدخل إليها، ويقضى حاجة المسلمين، ويؤيد ذلك أن الطاعون ارتفع عنها عن قرب، قلعه كان بلغه ذلك فندم على رجوعه إلى المدينة، لا المشقة، والخبر لم يرد بالأمر بالرجوع وإنما ورد بالنهي عن القدوم.

وحكى البيهقي في شرح السنة عن قوم: أن النهي عن الفرار من الطاعون على التحريم، والنهي عن القدوم عليه على التنزيه، فيكون القدوم عليه رخصة لمن غلب عليه التوكل، والانصراف عنه رخصة لمن انصرف^(١).

(١) فتح الباري ج ١٠/ ١٩٨.

الفصل الثاني بعض الأمراض الباطنية وعلاجها

(١) استطلاق البطن:

روى البخارى رحمه الله تعالى عن أبى المتوكل عن أبى سعيد الخدرى رضي الله عنه «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: أخى يشتكى بطنه، فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه الثانية فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه الثالثة فقال: اسقه عسلاً، ثم أتاه فقال: فعلت، فقال: صدق الله وكذب بطن أخيك، اسقه عسلاً، فسقاه، فبرأ» وفى رواية (استطلق بطنه).

وفى لفظ: (فلم يزد إلا استطلاقاً مرتين أو ثلاثاً) (١).

وفى رواية الإمام مسلم رحمه الله (إن أخى عرب بطنه) (٢).

ما يتضمنه الحديث:

(استطلق بطنه) مشى، واستطلاق البطن مشيه، وتصغيره تطليق وفي الحديث أن رجلاً استطلق بطنه أى كثر خروج مافيه، يريد الإسهال (٣) (عرب) يقال عربت معدته - بالكسر - تعرب عرباً - بالفتح: إذا فسدت فهي عربة - بالكسر، وذلك مثل تربت ذرياً، فهي ذرية، ومن لك: امرأة عروب: أى فاسدة.

ومن ذلك عرب الجرح عرباً: بقى فيه أثر البرونكس وعقر (٤).

وقال النووى: عرب - بفتح العين وكسر الراء - فسدت معدته (٥).

(١) صحيح البخارى: كتاب الطب: باب نواء الميطون فتح جـ ١٧٨/١٠ وقول أبوسعيد: (جاء رجل

فقال: أخى يشتكى) قال ابن حجر: لم أقف على إسم واحد منهما.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووى: كتاب السلام: باب التداوى بالعود الهندى جـ ٢٠٢/١٤.

(٣) لسان العرب ١٩٠/٨ والنهاية جـ ١٣٦/٢ مادة طلق.

(٤) لسان العرب ١١٦/٩ والنهاية جـ ٢٠١/٢ مادة عرب.

(٥) شرح النووى على صحيح مسلم جـ ٢٠٢/١٤.

والمرء يخطئون من اعتكف بطنه لا يوطئ الإسهال.

وأسباب الإسهال متعددة منها:

امتلاء المعدة فيجتمع فضول في نواحي المعدة والأمعاء، وكذلك تجمع الأخلاط اللزجة فإذا علقت بالمعدة الأخلاط منعت استقرار الغذاء فيها، ومن أسبابه أيضا حرارة الجوف وغير ذلك من الأسباب الذي وصف له النبي ﷺ العلاج بقوله للرجل (اسقه عسلا) وصفة طبية ناجحة، ومن أنكرها فهو جاهل ملحد.

فإن قيل: العسل مسهل فكيف يوصف لمن وقع به إسهال؟

والجواب أن تلك جهل من قائله، بل هو كقوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ (١).

فقد اتفق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والعادة والزمان والغذاء والمآكوف وقوة الطبيعة، والعسل نافع لذلك لا محالة.

ولذا قال النبي ﷺ (وكتب بطن أخيك) إشارة إلى أن هذا الدواء نافع، وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه، ولكن لكثرة المادة الفاسدة، فمن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها، فكان كذلك بإذن الله (٢).

قال ابن القيم: وفي تكرار سقيه العسل معنى طبي بديع، وهو أن الدواء يجب أن يكون له مقدار، وكمية بحسب حال الداء، إن قصر عنه لم يزل بالكلية، وإن جاوزه، أو هي القوى، فأحدث ضررا آخر، فلما أمره أن يسقيه العسل، سقاء مقدارا لا يفي بمقاومة الداء، ولا يبلغ الغرض، فلما

(١) سورة يونس آية رقم / ٢٦.

(٢) فتح الباري ج ١٠ / ١٧٩.

أخبر النبي ﷺ، علم أن الذي سقاه لا يبلغ مقدار الحاجة، فلما تكرر تردادُه إلى النبي ﷺ أكد عليه المعاودة ليصل إلى المقدار المقاوم للداء، فلما تكررت الشربيات بحسب مادة الداء برأ، بإذن الله، واعتبار مقادير الأنوية، وكمياتها، ومقدار قوة المرض والمريض من أكبر قواعد الطب (١). أهـ.

طب النبي ﷺ:

وطب النبي ﷺ ليس كطب الأطباء، فإن طب النبي ﷺ قطعى إلهى اطلع عليه النبي ﷺ عن طريق الوحي، ولذا فطب النبي ﷺ متيقن البرء لصدوره عن الوحي، وطب غيره أكثره حدس وظنون، وتجارب، لكن قد يتخلف طب النبوة، وذلك لما نفع قام بالمستعمل من ضعف إعتقاد الشفاء به وتلقيه بالقبول، وأظهر الأمثلة لذلك القرآن الكريم الذى هو شفاء لما فى الصدور، ومع ذلك لا يحصل لبعض الناس شفاء صدره لقصوره فى الاعتقاد والتلقى بالقبول، بل لا يزيد المنافق إلا رجسا إلى رجسه ومرضا إلى مرضه فطب النبوة لا يناسب إلا الأبدان الطيبة، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا القلوب الطيبة، لأن الشفاء حاصل بشرب العسل قال تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ (٢).

قال ابن كثير: أى فى العسل شفاء أى من أدواء تعرض لهم، قال بعض من تكلم على الطب النبوى لو قال فيه الشفاء للناس لكان دواء لكل داء، ولكن قال فيه شفاء للناس أى يصلح لكل أحد من أدواء يارده فإنه حار والشئ يداوى بضده.

ونذكر عن مجاهد بان المراد به القرآن وقال هو صحيح فى نفسه لكن ليس هو الظاهر من سياق الآية، ثم أيد الأول بقوله والدليل على أن المراد بقوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ هو العسل ما رواه البخارى ومسلم

(١) زاد المعاد لابن القيم ج ٤/ ٢٧ بتصرف.

(٢) سورة النحل آية رقم ٦٩ والكلاب. مستفاد من الفتح ومن زاد المعاد.

فى صحيحيهما عن أبى المتوكل وساق حديث أبى سعيد المتقدم (١) صدر الكلام على الموضوع.

وذهب ابن القيم إلى ماذهب إليه ابن كثير فقال كلاما مفاده أن الضمير فى الآية فى قوله (فيه) راجع إلى الشراب وهو الصواب وهو قول ابن مسعود، وابن عباس، والحسن، وقتادة والأكثرين، فإنه هو المذكور، والكلام سيق لأجله، ولانكر للقرآن فى الآية، وهذا الحديث الصحيح وهو قوله ﷺ «صدق الله» كالصريح فيه (٢).

خصائص العسل الطبية:

روى ابن ماجّة بسنده عن عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ «عليكم بالشفاء ين: العسل والقرآن» (٣) فى الزوائد إسناده صحيح، رجاله ثقات، فجمع النبى ﷺ بين الطب البشرى والإلهى، وبين طب الأبدان وطب الأرواح، وبين الدواء الأرضى والدواء السماوى.

إفادة العسل فى الاستطلاق:

كان استطلاق بطن الرجل عن تخمة أصابته عن امتلاء، فأمره بشرب العسل لدفع الفضول المجتمعه فى نواحي المعدة والأمعاء، فإن العسل فيه جلاء، ودفع للفضول، وكان قد أصاب المعدة أخلاط لزجة، تمنع استقرار الغذاء فيها للزوجتها، فإن المعدة لها خمل كخمل القطيفة، فإذا علقت بها الأخلاط اللزجة، أفسدتها وأفسدت الغذاء، فدواؤها بما يجلوها من تلك الأخلاط، والعسل جلاء، والعسل من أحسن ما عولج به هذا الداء، لاسيما إن مزج بالماء الحار (٤).

(١) تفسير القرآن العظيم ج٢/٦٢٥ - ٦٢٦.

(٢) زاد المعاد ج٤/٢٧.

(٣) سنن ابن ماجّة: كتاب الطب: باب العسل ج٢/١١٤٢.

والحاكم: فى كتاب الطب: الشفاء شفايمان ج٤/٢٠٠ وقال: إسناده صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٤) زاد المعاد ج٤/٢٦.

وذكر محمد كامل عبد الصمد... فقال: في دراسة حديثه عن أثر العسل على إفرازات المعدة من أحماض وأنزيمات، تبين أن العسل يهبط بإفراز حامض الهيدروكلوريك إلى معدله الطبيعي، مما يساعد على التئام قرحة المعدة والإثني عشر (١).

وذكر المهندس أيمن الشرييني: أن العسل يفيد في علاج مشكلات الهضم بما له من تأثير مانع للعفونة حيث يعمل على تطهير الأمعاء الرفيعة خاصة عند المرضعات... ثم قال: فضلاً عن ذلك فإن للعسل تأثيراً مفيداً في حالات الإصابات بقرحة المعدة، نظراً لخاصيته في تلطيف وتسكين الألم علاوة على تأثيره في سرعة التئام الجروح، ويمكن الاستفادة من عسل النحل في علاج قرحة المعدة كمادة إضافية تجعل تأثير الأدوية المستخدمة في العلاج أشد تأثيراً ويؤكد الدكتور Ericni gelle أن حدة العلاج بالعسل يتوقف على شدة الإصابة ولكنه ينصح باستمرار العلاج لمدة ١٥ يوماً على الأقل على النسق التالي ١٥٠ جم من العسل صباح كل يوم على الريق ويفضل عدم تناول أي غذاء (صلب أو سائل) لعدة ساعات (حتى فترة الظهيرة) ويجب عند اتباع هذا النظام العلاجي الامتناع عن تناول اللحوم والتوابل والدهون، والقهوة والشاي.

ويجدر الإشارة في هذا المقام أن هذا النوع من العلاج لا يصلح لمرضى السكر (٢).

ومن فوائد الطبية غير ما تقدم، أنه يمكن إستخدامه في علاج الجروح والقروح في الطب الحديث وثبتت تجربة ذلك في روسيا، كما أن العسل يعتبر طيباً مفيداً في علاج أمراض الجهاز التنفسي مثل الزكام

(١) الاعجاز العلمي في الإسلام ص ٢٢.

(٢) عسل النحل السائل الذهبي ص ٢٢، ٢٣ ط مكتبة ابن سينا.

والسل، والسعال، كما ينفع في علاج أمراض القلب خاصة في حالات ضعف عضلة القلب، وقد ثبت أن عسل النحل له أثر كبير في علاج أمراض الكبد، وأكدت المراقبة العلمية أن العسل يمكن أن ينجح في علاج الأمراض العصبية والأرق وفي مجال الأمراض الجلدية ينفع العسل في علاج سل الجلد والأكزيما، والدمامل والخراجات، والصدفية.

كما ينفع العسل في علاج التهابات الجفون والملتحمة والقرنية في العين ويساعد على قوة الإبصار.

كما وجد العلماء أن العسل يمنع من مرض السرطان لأنه يحتوى على مواد كيميائية تمنع إنقسام الخلايا وتكاثرها وهذا ما ثبت علمياً في فرنسا وقد لوحظ أن مرض البول السكرى تنخفض عندهم نسبة السكر بعد تناول العسل^(١) كما دلت الأبحاث الحديثة على اعتبار عسل النحل من أهم المواد الفعالة في معالجة أنواع مختلفة من فقر الدم^(٢) وللعسل خاصية تمنع النزيف الدموي ويقيّد العسل في علاج مدمني الكحل والخمور ثبت ذلك في تجارب أجريت في إنجلترا، ويستخدم العسل لإلتهاب الحلق والعيون .

كما يستخدم في علاج الروماتيزم وأوجاع المفاصل والعضلات، ويستعمله الرياضيون ويعتمدون عليه في استعادة الحيوية والنشاط وعموماً فإن العسل يفتك بالجراثيم التي تسبب الأمراض للإنسان تموت بالعسل كما أثبتت التجارب العلمية، ومن هذه التجارب ما قام به العالم البكتريولوجي «ساكيب» الذي قام بزرع جراثيم مختلفة الأمراض في مزارع من العسل الصافي، ولبث ينتظر، وقد أذهلته النتيجة التي حصل عليها، فقد ماتت جميع هذه الجراثيم وقضى عليها في عدة ساعات، في

(١) الطب الإسلامي عبر القرون لعبيد عمر من ٢٥٢ ط أولى دار الشواف الرياض.

(٢) ثبت علمياً محمد كامل عبد الصمد ج ١/٤٥ ط الدار اللبنانية المصرية ط أولى. ٣٤٩

حين مات أكثرها مقاومة في مدة أقصاها عدة أيام، لقد ماتت جراثيم
التيفوس بعد ٤٨ ساعة وجراثيم التيفود بعد ٢٤ ساعة، وماتت جراثيم
الالتهاب الرئوى فى اليوم الرابع من تناول العسل، أما جراثيم الزحار
العضوية الشكل فقد قضى عليها تماماً وبعد عشر ساعات.

وقد أعاد الدكتور «لوكهيد» تلك التجارب فأكد صحة
نتائجها، وأثبت أن الجراثيم التي تسبب الأمراض للإنسان تموت
بالعسل (١) ففوائده كثيرة ومنافعه عظيمة، شفاء لكل داء، وغذاء لكل
جسم ونستطيع أن نلخص فوائده فى كلمات يساعد فى عملية الهضم،
يشفى الجهاز التنفسى، مسكن لآلام الكلى، ينشط الكبد، ينقى المعدة،
يساعد على النوم الهادئ، يفيد فى المفص، علاج للقروح وتشقق الجلد.
يساعد على استعادة النشاط والحيوية وقد ذكر ابن القيم كلاماً نفيساً
فقال فيه: غذاء مع الأغذية وبواء مع الأبوية، وشراب مع الأشربة، وحلو
مع الحلوى، وطلاء مع الأطلية، ومفرح من المفرحات، فما خلق الله لنا
شئ فى معناه أفضل منه، ولا مثله، ولا قريباً منه، ولم يكن معول القدماء
إلا عليه، وأكثر كتب القدماء لا ذكر فيها للسكر البتة، ولا يعرفونه (٢)
مكونات العسل كيميائياً.

يتركب العسل من الماء بنسبة ٢٠٪ وأحياناً أقل ولا تزيد نسبة الماء
بأى حال على ٢٢٪ ، ٧٥ - ٧٩٪ من السكريات (جلوكوز، وفركتوز) منها
سكريات معقدة خاصة السكروز، تبقى نسبة تتراوح ما بين ١-٥
تتكون من بروتينات قليلة جداً وأملاح معدنية وفيتامينات وأنزيمات
(الانفرتير - الاقليلاز) وأحماض عضوية وبعض الزيوت العطرية ومضاد
حيوى inhibine وحبوب اللقاح وصبغات ملونة (٣).

(١) ثبت علمياً، والطب الإسلامى.

(٢) زاد المعاد ج١/٢٦.

(٣) عسل النحل السائل النقي من ١٧.

ومن كل ما تقدم ندرك بجلاء ونعرف بيقين أثر التركيز العلاجي للعسل في القضاء على الأمراض والعلل، وتبين لنا بصورة جلية في تأكيد الرسول ﷺ على ضرورة العلاج بعسل النحل، وهذا ما أكدته البحوث التجريبية الحديثة بعد أربعة عشر قرناً من رواية الحديث الشريف وإخبار القرآن بذلك على لسان نبينا محمد ﷺ تارة وبقوله أخرى وأخذ من قوله ﷺ قاعدة علمية في علاج الأمراض الباطنية وغيرها من أمراض ... فتاكة فضلاً عن أنه نوعية غذاء كاملة، ففوائد عسل النحل تتعدد لدرجة يصعب حصرها كما أشارت البحوث العلمية. مما يقتض التسليم بأن ذلك إعجازاً علمياً قد ألهم الله تعالى به نبيه ﷺ.

علاج الحمى:

روي البخاري رحمه الله تعالى بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما «عن النبي ﷺ قال: الحمى من فَيْحِ جَهَنَّمَ، فَاُطْفِئُوهَا بِالماء» (١).

قال نافع: وكان عبد الله يقول: أكشف عنا الرُّجْز.

وعند مسلم عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول «الحمى من فور جهنم فأبردوها عنكم بالماء» (٢).

ما يتضمنه الحديث

(فَيْح) الفَيْحُ: سطوع الحر وفورانُه، ويقال بالواو (فوح) أيضاً تقول فاحت القدر تقيح وتفوح إذا غَلَّتْ، وهو على التشبيه والتمثيل أى كأنه نار جهنم فى حرها (٣).

(جهنم) لفظة أعجمية إسم لنار الآخرة، وقيل هى عربية . وسميت بها لبعدها قعرها. ومنه ركيّة جهنّام - بكسر الجيم والهاء والتشديد أى بعيدة القعر (٤).

(فاطفئوها) بهمزة قطع ثم طاء مهملة وفاء مكسورة ثم همزة أمر بالإطفاء .

(فأبردوها) المشهور فى ضبطها بهمزة وصل والراء مضمومة، وحكى كسرهما، يقال يردت الحمى أبردتها يرداً بوزن قتلتها أقتلها قتلاً أى سكنت حرارتها (٥).

(١) البخاري: كتاب الطب: باب الحمى من فَيْحِ جَهَنَّمَ فتح جـ ١٨٤/١٠.

(٢) مسلم بشرح النووي: كتاب السلام: باب لكل داء دواء واستحياب التداوى جـ ١٩٨/١٤.

(٣) النهاية فى غريب الحديث جـ ٤٨٤/٢ مادة فيح.

(٤) المرجع السابق جـ ٢٢٢/١ مادة جهنم.

(٥) فتح الباري جـ ١٨٥/١٠.

قوله ﷺ (بالماء) فيه قولان

أحدهما: أنه كل ماء وهو الصحيح.

الثاني: أنه ماء زمزم، وأحتج أصحاب هذا القول بما رواه البخاري في صحيحه عن أبي حجرة نصر بن عمرو الضبعي، قال: كنت أجالس ابن عباس بمكة، فأخذتني الحمى، فقال: أبردها عتك بماء زمزم، فإن رسول الله قال: «إن الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء، أو قال: بماء زمزم» (١).

ورأى هذا قد شك فيه، ولو جزم به لكان أمر الأهل مكة بماء زمزم، إذ هو متيسر عندهم، ولغيرهم بما عندهم من الماء.

ثم اختلف من قال: إنه على عمومه، هل المراد به الصدقة بالماء، أو استعماله على قولين والصحيح أنه استعمال، وأظن أن الذي حمل من قال: المراد الصدقة به أن أشكل عليه استعمال الماء البارد في الحمى، ولم يفهم وجهه مع أن لقوله وجهاً حسناً، وهو أن الجزء من جنس العمل، فكما أخذ لهيب العطش عن الظمان بالماء البارد، أخذ الله لهيب الحمى عنه جزءاً وفاقاً، ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث وإشارته، وأما المراد به فاستعماله (٢).

واستعمال الماء مطلقاً لا ماء زمزم على الخصوص وردت به الأحاديث الصحيحة، كحديث أنس عن النبي ﷺ قال: «إذا حم أحدكم فليشن عليه الماء البارد ثلاث ليالٍ من السحر» (٣).

(١) البخاري: كتاب بدء الخلق: باب ستة النار وأنها مخلوقة، فتح ج ٢٨٠/١.

(٢) مستفاد من فتح الباري ج ١٨٦/١ وما بعدها وشرح التلوي ج ١٤٥/١ وما بعدها وزاد

المعاد ج ٢١/٤ - ٢٢.

(٣) الحاكم: كتاب الطب: إذ حم أحدكم ج ٢٠٠/٤ وقال: على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال

الذهبي: على شرط مسلم.

ورد في ابن ماجه بسنده عن أبي هريرة، أن رسول الله قال: «الحمى كير من كير جهنم، فنحوها عنكم بالماء البارد» (١).

وما ورد من استعمال ماء زمزم على الخصوص بأن ذلك لأهل مكة خاصة لتيسر ماء زمزم عندهم، كما خص الخطاب بأصل الأمر بأهل البلاد الحارة (٢) وقد استشكل هذا الحديث على بعض الناس فارتابوا فيه، والذي أوقعهم في ذلك جهلهم بمعنى الحديث وقالوا: اغتسال المحموم بالماء خطر يقربه من الهلاك، ويعكس الحرارة إلى داخل الجسم فيكون ذلك سبباً للتلطف.

قال الخطابي ومن تبعه اعترض بعض سخفاء الأطباء على هذا الحديث ووصفهم ابن القيم بالجهل، وليس معنى الحديث كما فهموا بأن الأمر فيه محمول على الاغتسال وليس في الحديث الصحيح بيان الكيفية فضلاً عن اختصاصها بالغسل، وإنما في الحديث الإشارة إلى تبريد الحمى بالماء فإن أظهر الوجود أو اقتضت صناعة الطب أن انغماس كل محموم في الماء أو صبه إياه على جميع بدنه يضره فليس هو المراد، وإنما قصد ﷺ استعمال الماء على وجه ينفع، فليبحث عن ذلك الوجه ليحصل الانتفاع به، وهو كما وقع في أمره العائن بالإغتسال وأطلق.

وقد ورد في حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها كانت إذا أتيت بالمرأة قد حمت تدعو لها، فأخذت الماء فصبت بين يديها وقالت: كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نبردّها بالماء (٣)، فهذه أسماء رضي الله عنها راوية الحديث، وقريبها من رسول الله ﷺ معلوم تأولت الحديث على نحو ما تقدم، ويكون ذلك من باب النشرة المأثون فيها.

(١) ابن ماجه: كتاب الطب: باب الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء البارد ج ٢/ ١١٥٠ في الزوائد إسناده صحيح رجاله ثقات.

(٢) فتح الباري ج ١٠/ ١٨٦.

(٣) صحيح البخاري: باب الحمى من فيج جهنم فتح ج ١/ ١٨٤.

قلم يبق للملحد المعترض إلا اختراعه الكذب وإعتراضه به فلا يلت إليه. وقال ابن القيم: وقد أشكل هذا الحديث على كثير من جهلة الأطباء ورأوه متافياً لدواء الحمى وعلاجها، والخطاب في هذا الحديث خاص بأهل الحجاز، وما والاهاهم، إذ كان أكثر الحميات التي تعرض لهم من نوع الحمى اليومية العرضية الحادثة عن شدة حرارة الشمس، وهذه ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالاً، فإن الحمى حرارة غريبة تشتعل في القلب، وتنبث منه بتوسط الروح والدم في الشرايين والعروق إلى جميع البدن، فتشتعل فيه يضر بالأفعال الطبيعية، وهي تنقسم إلى قسمين: عرضية: وهي الحادثة إما عن الورم، أو الحركة، أو إصابة حرارة الشمس، أو القيظ الشديد ونحو ذلك.

ومرضية وهي ثلاثة أنواع، وهي لا تكون إلا في مادة أولى، ثم منها يسخن جميع البدن، فإن كان مبدأ تعلقها بالروح سميت حمى يوم، لأنها في الغالب تزول في يوم، ونهايتها ثلاثة أيام، وإن كان تعلقها بالأخلاط سميت عفتية، وهي أربعة أصناف: جنفراوية، وسوداوية، وبلغمية، وموية. وإن كان تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية، سميت حمى دق، وتحت هذه الأنواع أصناف كثيرة (١) لكن حمل الحديث على العموم أولى وجهل المعترض كيفية العلاج أو أن المريض يكون الشيء دواءه في الساعة التي تليها، لعارض يعرض له فيتغير علاجه، ومثل ذلك كثير، فإذا فرض وجود الشفاء لشخص بشيء في حالة ما لم يلزم منه وجود الشفاء به له أو لغيره في سائر الأحوال والأطباء مجمعون على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء المتقدم والتأثير المألوف وقوة الطباع.

(١) الطب النبوي لابن القيم ص ١٧ - ١٨ وقارن بفتح الباري ج ١٠/ ١٨٦.

ويجوز أن يكون مراد الحديث من أقسام الحميات العرضية، فإنها تسكن على المكان بالانغماس في الماء البارد، وسقى الماء البارد المتلوج، ولا يحتاج صاحبها مع ذلك إلا علاج آخر، فإنها مجرد كيفية حارة متعلقة بالروح فيكفي في زوالها مجرد وصول كيفية باردة تسكنها، وتخدم لها من غير حاجة إلى استقراغ مادة، أو انتظار نضج.

ويجوز أن يراد به جميع أنواع الحميات، وقد اعترف فاضل الأطباء جالينوس: بأن الماء البارد ينفع فيها، قال في المقالة العاشرة من كتاب «حلية البرء» ولو أن رجلاً شاباً حسن اللحم، خصب البدن في وقت القيظ، وفي وقت منتهى الحمى، وليس في أحشائه ورم، استحم بماء بارد، أو سبج فيه، لا تنفع بذلك، قال: ونحن نأمر بذلك بلا توقف.

وقال الرازي في «كتابه الكبير» إذا كانت القوة قوية، والحمى حادة جداً. والنضج بين ولا ورم في الجوف، ولافتق، ينفع الماء البارد شرباً، وإذا كان العليل خصب البدن والزمان حار، وكان معتاد الاستعمال الماء البارد من خارج، فليؤذن فيه (١).

وقوله ﷺ (الحمى من فيح جهنم) هي شدة لهبها، وانتشارها، وفيه وجهان:

أحدهما: أن ذلك أنموذج ورقيقة اشتقت من جهنم ليستدل بها العباد عليها، ويعبتروا بها، ثم إن الله سبحانه قدر ظهورها بأسباب تقتضيها، كما أنا الروح والفرح والسرور واللذة من نعيم الجنة أظهرها الله في هذه الدار عبرة ودلالة، وقد ظهرها بأسباب توجبها ليعتبر العباد فعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «الحمى حظ المؤمن من النار» (٢).

(١) زاد المعاد ج٤/٢٠.

(٢) كشف الاستار: كتاب الجنائز: باب خط نوب المريض وإجراء عملة عليه ج١/٣٦٤ ط

مؤسسة الرسالة بيروت، وقال ابن حجر: استأنده حسن ج١٠/١٨٥.

فهي تكفر الخطايا وترفع الدرجات فهي تدخل في كل عضو من الأعضاء والمفاصل وعدتها في الإنسان ثلاثمائة وستون مفصلاً، فتكفر عنه يعدد كل مفصل ففي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دخل على أم السائب أو أم المسيب فقال: مالك يا أم السائب أو يا أم المسيب تزقزقين قالت: الحمى لا بارك الله فيها. فقال: «لا تسبى الحمى فإنها تذهب خطايا بني آدم كما يذهب الكير خيث الحديد (١)».

الثاني: أن يكون المراد التشبية، فشبه شدة الحمى ولهبها بفيح جهنم، وشبه شدة الحر به أيضاً تنبيهها للنفوس على شدة عذاب النار، وأن هذه الحرارة العظيمة مشبهة بفيحها، وهو ما يصيب من قرب منها من حرها (٢).

علم الأطباء في الحمى وعلاجها.

لقد تبين أنه عند الإصابة بالحمى ذات الحرارة الشديدة التي قد تصل إلى ٤١ درجة مئوية والتي وصفها الرسول ﷺ بأنها (من فيح جهنم) أن المركز المعظم للحرارة بالمخ قد يصاب بالفشل في تنظيم حرارة الجسم، وقد يؤدي ذلك إلى هياج شديد ثم هبوط عام وغيبوبة تكون سبباً في الوفاة.... ولذا كان لزاماً تخفيض هذه الحرارة المشتعلة بالجسم فوراً، حتي ينتظم مركز تنظيم الحرارة بالمخ، وليس لذلك وسيلة إلا وضع المريض في ماء أو عمل كمادات من الماء البارد والتلج، حيث إنه إذا انخفضت شدة الحرارة عاد الجسم إلى حالته الطبيعية بعد أن ينتظم مركز تنظيم الحرارة بالمخ، ويقلل هذه الحرارة بوسائله المختلفة من تبخير وإشعاع وغيرهما.

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب البر والصلة والآداب ج ١٦/ ١٢١ (تزقزقين) أي ترعدين.

(٢) زاد المعاد ج ٤/ ٢١.

وقد ثبت علمياً أنه عند الإصابة بالحمى تزيد نسبة مادة (الانترفيرون) لدرجة كبيرة كما ثبت أن هذه المادة التي تفرزها خلايا الدم البيضاء تستطيع القضاء على الفيروسات التي هاجمت الجسم، وتكون أكثر قدرة على تكوين الأجسام المضادة الواقية ... فضلاً عن ذلك فقد ثبت أن مادة (الانترفيرون) التي تفرز بغزارة أثناء الإصابة بالحمى لا تخلص الجسم من الفيروسات والبكتيريا فحسب ولكنها تزيد مقاومة الجسم ضد الأمراض، وقدرتها على القضاء على الخلايا السرطانية منذ بدء تكوينها، وبالتالي حماية الجسم من ظهور أى خلايا سرطانية يمكن أن تؤدي إلى إصابة الجسم بمرض السرطان.

وقال بعض الأطباء: إن كثيراً من الأمراض نستبشر فيها الحمى، كما يستبشر المريض بالعافية، فتكون الحمى فيها أنفع من شرب الدواء بكثير مثل مرض الروماتزم المفصلي التي تتصلب فيه المفاصل، وتصبح غير قادرة على التحرك، ولذلك من ضمن طرق العلاج الطبي في مثل هذه الحالات الحمى الصناعية، أى إيجاد حالة حمى في المريض بحقنه بمواد معينة (١).

وقال الدكتور/ محمد على البار إذا كانت الحرارة فوق الأربعين فإن الحرارة لا يمكن أن تنتقل من الجسم إلى الهواء المحيط به، ولا بد من استخدام الماء البارد المثلج في هذه الحالات قدر الإمكان.

ثم ذكر بعض أسباب الحمى ومنها الانفلونزا، ونزلات البرد وسببها الفيروسات ومن البكتيريا حمى التيفوئيد .. الخ إلى أن قال وأسباب الحمى كثيرة ثم قال: وجميع أسباب الحميات الأخرى ينبغي أن يتجه العلاج فيها إلى معالجة السبب، والمعالجة بالكمامات الباردة، والماء المثلج، والتلج نوع هام من العلاج للأعراض ذاتها، ثم نقل عن الكحال بن

طرخان قوله: «ويجوز استعمال الماء البارد في سائر الحميات الأخرى» وذكر الدكتور محمود ناظم نسيم في كتابه الطب النبوي والعلم الحديث رداً على القائلين بأن المراد بهذا الحديث من أقسام الحميات، ما كان عن حر الشمس فإن وقوعها بالحجاز كثير قال: إن التبريد بالماء يستعمل في الحميات الإنتانية العامة، وليس مراد النبي في وصيته بتبريد الحمي بالماء محصوراً في معالجة حمى ضربة الشمس.

ثم ذكر أن الطب الحديث لا يستثنى إلا الحصبة، والجدرى، والحماق الجدرى المائي، والحمى الرئوية (المتسببة عن هجمة الروماتزم الحادة) ولا في البرداء وقت العرواء.

ثم ذكر أهم طرق التبريد بالماء - المستعملة في الطب الحديث - ومنها:-

(١) اللف بالكمامات الباردة.

(٢) الحمام البارد.

(٣) مغطس ماء بارد.

(٤) التبريد في ضربة الجسم (١).

ومن هنا ندرك حكمة رسول الله ﷺ في الحديث الشريف وما أشار به من وصفة طبية أخذ بها في العلم الحديث، وأشار بها كبار الأطباء على مرضاهم وأعطت نتائج طبية نلمسها في حياتنا اليومية، ولذا فقد أصبح الحديث من القواعد العلمية الصحية التي يؤكد عليها الأطباء، أفلا يعد ذلك إعجازاً علمياً ألهم الله عز وجل به رسوله ﷺ.

٢٤٠

(١) رسالة دكتوراه في المفهم في حل ما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ج ١/ ١٤٦ جامعة الإمام

محمد بن سعود الرياض.

داء الاستسقاء وعلاجه:

وى البخارى بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: قدم أناس من عُكْلٍ - أو عُرَيْنة - فأجتوؤا المدينة، فأمرهم النبي ﷺ بلقاج، وأن يشربوا من أبوالها وألبانها، فأتطلقوا. فلما صحوا قتلوا راعى النبي ﷺ، واستاقوا النعم، فجاء الخبر أول النهار، فبعث فى آثارهم، فلما ارتفع النهار جىء بهم، فأمرَ فقطع أيديهم وأرجلهم وسمرت أعينهم وألقوا فى الحرة يستسقون فلا يسقون.

قال أبو قلابة: فهؤلاء سرقوا، وقتلوا، وكفروا بعد إيمانهم، وحاربوا الله ورسوله (١).

ما يتضمنه الحديث

(من عكل أو عرينة) بالشك وفى أخرى: أن رهطا من عكل) وفى ثالثة (أن ناسا من عرينة) بدون شك وفى المغازى (أن ناسا من عكل وعرينة) بالواو العاطفة وهو الصواب.

(عُكْل) بضم المهملة وإسكان الكاف قبيلة من تيم الرياب.

(عرينة) بالعين والراء المهملتين والنون مصغراً حتى من قضاة وحى من بجيلة.

فهما قبيلتان مختلفتان (عُكْل) من عدنان و (عُرَيْنة) من قحطان، وكان قديمهم سنة ست من الهجرة، وعند البخارى ومسلم، (أن رهطا من عُكْل ثمانية) ولا يخالف هذا العد ما رواه أبو عوانة والطبري من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال: كانوا أربعة من عرينة

(١) البخارى: كتاب الرضوخ: باب أبوال الإبل والنواب والغنم ومرايضها فتح ج١/٤٠٠ وفى كتاب الطب: باب الدواء بالبيان الإبل فتح ج١٠/١٤٨ ويا ب الدواء بأبوال الإبل ص ١٤٩ ومسلم بشرح التورى: كتاب القسامة: باب حكم المحاربين والمرتبين ج١١/١٥٢.

وثلاثة من عكل، لاحتمال أن يكون الثامن من غير القبيلتين، وكان من أتباعهم فلم ينسب إليهم وعدم سبعة (١).

(فاجتوؤا المدينة) أى أصابهم الجوى: وهو المرض وداء الجوف إذا تطاول، وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واستوخموها، ويقال: اجتويت البلد إذا كرهت المقام فيه وإن كنت في نعمة (٢). أ.هـ.

ووقع عند مسلم من رواية معاوية بن قرة عن أنس «وقع بالمدينة الموم» بضم الميم وسكون الواو قال: وهو البرسام، أى بكسر الموحدة سرياني معرب أطلق على اختلال العقل وعلى ورم الرأس وورم الصدر، والمراد هنا الأخير فعند أبى عوانة من رواية همام عن قتادة عن أنس فى هذه القصة «فعظمت بطونهم» قال ابن القيم: والدليل على أن هذا المرض كان الاستسقاء ما رواه مسلم في صحيحه .

في هذا الحديث أنهم قالوا: إنا اجتوينا المدينة، فعظمت بطوننا... الخ (٣).

(بلقاج) هو جمع لقحة بكسر اللام وفتحها وهى النوق ذوات الألبان يقال لها ذلك إلى ثلاثة أشهر ثم هى لبون، فأمرهم النبى ﷺ أن يلحقوا بها (٤).

(قسمر أعينهم) أى أحمى لهم مسامير الحديد ثم كحلهم بها (٥).

(١) فتح البارى ج١/٤٠٢ بتصرف.

(٢) النهاية فى غريب الحديث ج١/٢١٨ مادة جوا.

(٣) زاد المعاد لابن القيم ج١/٢٢ ولم أقف على الحديث عند مسلم كما أشار، لكن ابن حجر أشار أنه عند أبى عوانة فتأمل؟

(٤) فتح البارى ج١٠/٤٠٢ وشرح التوى ج١١/١٥٦.

(٥) النهاية فى غريب الحديث ج٢/٢٩١ مادة سمر.

وفي رواية (سمل أعينهم) أى فقأها بحديدة محمأة أو غيرها،
وقيل هو فقأها بالشوك (١).

(وَأَلْقُوا فِي الْحَرَّةِ) والحرّة هي أرض ذات حجارة سود معروفة
بالمدينة، وإنما أَلْقُوا فيها لأنها قرب المكان الذي فعلوا فيه ما فعلوا.

وقصة العرقتين أنهم قدموا المدينة وأسلموا واستوخموها
وسقمت أجسامهم فأمرهم النبي ﷺ بالخروج إلى إيل الصدقة
فخرجوا قاصحوا فقتلوا الراعى وارتدوا عن الإسلام، واستاقوا النعم،
فجاء الخير إلي رسول الله ﷺ، فبعث في آثارهم فقطع أيديهم
وأرجلهم وسمل أعينهم وتركهم في الحرّة يستسقون فلا يسقون حتى
ماتوا.

ما يستتبط من الحديث من أحكام

(١) طهارة أبوال مأكول اللحم من الإبل وغيرها، وهو
الصواب.

قال الشوكاني: والظاهر طهارة الأبوال والأزبال من كل
حيوان يؤكل لحمه متمسكاً واستصحاباً بالبراءة الأصلية والنجاسة
حكم شرعى ناقل عن الحكم الذي يقتضيه الأصل والبراءة فلا يقبل
قول مدعيها إلا بدليل يصلح للنقل عنهما ولم نجد للقائلين
بالنجاسة دليلاً وغاية ما جاعوا به من حديث صاحب القبرين (أما
أحدهما فكان لا يستتر من بوله) والحديث مع كونه مراداً به
الخصوص فعموم ظنى أن الدلالة لا تنهض على معارضة تلك الأدلة
الدالة على الطهارة (٢). ١. هـ.

(١) المرجع السابق من ٢-٤ مادة سمل.

(٢) نيل الأوطار الشوكاني ج١/ ٥٠ ط المكتبة الترفيقية - القاهرة.

ولو كانت الأبوال من الإبل ونحوها بجسة لأمرهم الرسول ﷺ
بغسل أفواههم عنها، وأوضح لهم حكمها، وتأخير البيان عن وقت
الحاجة غير جائز كما علم في الأصول.

(٢) جواز التطبيب وطب كل جسد بما اعتاده، وإذا فقد أفرد
الإمام البخاري باباً لهذا الحديث وترجم عليه: الدواذ بأبوال الإبل
والبانها.

(٣) قتل الجماعة بالواحد سواء قتلوه غيلة أو حراة إن قلنا إن
قتلهم كان قصاصاً، وفيه المائلة في القصاص وليس ذلك في المثلة
المنهي عنها.

(٤) أن الجنائيات إذا تعددت، تغلظت عقوبتها، فإن هولاء ارتدوا
بعد إسلامهم، وقتلوا النفس، ومثلوا بالمقتول، وأخذوا المال، وجأهروا
بالمحاربة.

(٥) إذا اجتمع في حق الجاني حد وقصاص استوفيا معاً، فإن
النبي ﷺ قطع أيديهم وأرجلهم حداً على حراهم، وقتلهم لقتلهم
الراعى.

(٦) قتل الغيلة يوجب قتل القاتل حداً، فلا يسقطه العفو، ولا
تعتبر فيه المكافأة، وهذا مذهب أهل المدينة وأحد الوجهين في مذهب
الإمام أحمد واختاره الإمام أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى (١).

أنواع الاستسقاء وكيفية علاج كل نوع

أورد صاحب كتاب جمع المنافع في الطب القديم (حديث
العرنيين) ونقل في أنواع الاستسقاء والوصفات الطبية النافعة لكل

(١) فتح الباري ج ١/٤٠٧، وعمدة القاري، شرح صحيح البخاري ج ٢/٦٤٩ وما بعدها وزاد

نوع بإذن الله تعالى كلاماً مفيداً فقال: وأنواعه ثلاثة:

طبلى، ولحمى، وزقى، فعلامة الطبلى منه الانتفاخ في الأمعاء والمعدة وفي جميع البطن فإذا ضربت بطن صاحبك بيدك سمعت له صوتاً كصوت الطبل، وتبرز فيه السرة بروزاً كثيراً، مع قلة لحم الأطراف وضعفها.

وصفة اللحمى منه أن ترم جميع الأعضاء وتكون رخوة وإذا غمز فيها بالأصبع بقى فيها أثر الغمز غائراً وإذا اضطجع على جنبه تحول الورم والماء إليه.

وصفة الزقى أن يكون البطن كالزق مملوء ماءً كلما تحرك سمعت له صوت خضخضة ولا تنتفخ الأطراف بل تبقى ضعيفة والزق هو الجلد الذى يمحض فيه اللبن، قال تس، وسبب الجميع زيادة البلغم وبعد زيادته يستحيل إلى دم وأهون أنواعه علاجاً هو اللحمى ثم الطبلى وأصعبها الزقى.

وقيل: الطبلى أهون من اللحمى، وأما رداة الزقى فحاصلة باتفاق . أ. هـ قال محمد بيب بن سيد: اعلم أن الزقى هو الذى يشتد ورم بطن صاحبه مع رقة الجلد وتظهر فيه عروق خضر ولا شيء فى علاج جميع الأنواع كلبن الإبل مع بولها وفيه حديث صحيح (مراده حديث العرنين).

ووصف بعضهم كيفية ذلك بأن يشرب اللبن من تحت الضرع كل يوم ويترك ما سواه فإنه نافع مجرب.

وقال تد: إنه يشرب يوماً ويترك يوماً لأن لا تتألف الطبيعة وكذلك غيره من الأدوية، وقال بعضهم: إن مدة شربه تكون أربعين يوماً لا يستعمل فيها طعاماً ولا شرباً غيره ويشرب اللبن المذكور ثلاث مرات في اليوم عند الصباح وعند الظهر وعند

العصر وأقل شيء في مدة استعماله عشرون يوماً فهو دواء جيد
للأنواع الثلاثة.

وشرب البول يكون في أول النهار وقت الصبح فتارة يجعل عليه
ويشرب وتارة يشرب وحده ثم يعطي ظهره للشمس ويترك الشراب
حتى وقت الضحى الأعلى وبعد ذلك إلى الزوال إن قدر علي ذلك فهو
أقوى لتأثير الدواء إن شاء الله.

وقال بعض الحكماء: سل صاحب الاستسقاء فإن كان حدوثه
من حمى التلث أو غيرها من الحميات معالجة فإن علاجه
ممکن وإن لم يكن حدوثه من الحميات بل كان من مرض في المعدة
أو كان يرمي الدم أو النخامة قبل ثم جاء الاستسقاء بعد ذلك
فلا علاج له (١) أهـ تس.

ثم ذكر علاجات أخرى لذلك الداء العضال ونقتصر هنا على ما
ذكره الرسول ﷺ ففيه خير كثير ونفع عميم حتى قال الطبيب
الكبير/ محمد بيب وبول الفصيل هو أفضل الأبول كما في الحديث،
والأقبالول كله نافع لهذه العلة مرغّب فيه لأهلها.

وقال ابن القيم: (اجتنبوا) والجوى: داء من أدواء الجوف
والاستسقاء: مرض مادي سببه مادة غريبة باردة تتخلل الأعضاء
فتربوا لها إما الأعضاء الظاهرة كلها، وإما المواضع الخالية من
النواحي التي فيها تدبير الغذاء والأخلاق، وأقسامه ثلاثة: لحمي، وهو
أصعبها، وزقي، وطبلي.

ولما كانت الأدوية المحتاج إليها في علاجه هي الأدوية الجالية

(١) جمع المنافع في الطب القديم ص ٢٥٤ وما بعدها بتصرف يسير.

التي فيها إطلاق معتدل، وإدزار بحسب الحاجة، فإن في لبن اللقاح جلاءً وتلييناً، وإدراراً وتلطيفاً، وتفتيحاً للسدد إذ كان أكثر رعيها الشيخ، والقيصوم، والبابونج، والأقحوان، والإنخِر، وغير ذلك من الأدوية النافعة للإستسقاء.

وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد خاصة، أو مع مشاركة، وأكثرها عن السدد فيها ولبن اللقاح العربية نافع من السدد، لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة.

قال الرازي: لبن اللقاح يشفي أوجاع الكبد، وفساد المزاج.

وقال الاسرائيلي: لبن اللقاح أرق الألبان، وأكثرها مائية وجدة، وأقلها غذاء. فقد تبين أن لبن الناقة نسبة البروتين فيه ٢٨٪ بالوزن ٢٠ وهي أقل نسبة موجودة في جميع أنواع الألبان ونسبة الدهن فيه ٣٨.٥٪ وهي أعلى نسبة موجودة في جميع أنواع الألبان الأخرى ونسبة (كربوهيدرات) فيه ٢٦.٣٪ وهي أقل نسبة من الجميع وأملاح معدنية ٧.٠٪ وهي نسبة أقل أيضاً، وليست فيه نسبة كثافة نوعية وكذلك نسبة الماء فيه أقل من غيره فهي ٨٧.٦٪.

ولهذا قال الرازي: فلذلك صار أقواها علي تطليق الفضول، وإطلاق البطن، وتفتيح السدد، ويدل لذلك ملوخته اليسيرة التي فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع، ولذلك صار أخض الألبان بنظرية الكبد، وتفتح سدها، وتحليل صلابة الطحال إذا كان حديثاً، والنفع من الإستسقاء خاصة إذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل - ولد الناقة، وهو حار كما يخرج من الحيوان، فإن ذلك مما يزيد ملوخته، وتقطيعه الفضول، وإطلاقه البطن، فإن تعذر انحداره وإطلاقه البطن، وجب أن يُطلق بدواء مسهل.

قال صاحب «القانون» فى الطب الرئيس أبو على الحسين بن علي بن سينا.

ولا يلتفت إلى ما يقال: من أن طبيعة اللبن مضادة لعلاج الاستسقاء قال: واعلم أن لبن النوق بواء نافع لما فيه من الجلاء برفق، وما فيه من خاصية، وأن هذا اللبن شديد المنفعة، فلو أن إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شفى به، وقد جرب ذلك فى قوم دفعوا إلى بلاد العرب، فقادتهم الضرورة إلى ذلك فعوفوا، وأنفع الأبول الجمل الأعرابي، وهو النجيب^(١).

ويعتبر اللبن غذاءً وعلاجاً لمرض الكبد حيث يتكون اللبن من مادة «اللاكتوز» أبى نشا اللبن الذى لا يمتص، وإنما يتحلل وينتج عن حامض يمنع امتصاص بعض المواد الأخرى بالأمعاء التى قد تكون سبباً فى حدوث الغيبوبة الكبدية، لذلك يعد اللبن وقاية لمرض الكبد من حدوث الغيبوبة الكبدية، وخاصة إذا كان مريض الكبد يحدث له إسهال نتيجة تناول اللبن.

وقد تبين أيضاً أن المواد البروتينية الموجودة باللبن وما بها من أحماض أمينية لا تتوافر إلا فى البروتين الحيوانى وما بها من خاصية عظيمة لتوافر مادة «الأمونيا» جعل لبروتين اللبن ميزة دون سواه... وقد ثبت أن الامتناع عن تناول المواد البروتينية لمدة عشرة أيام يودى إلى اضطراب ميزان بروتينات الدم، ويؤدى لاضطراب الهرمونات والصحة العامة، ومما هو جدير بالذكر أن اللبن يمتاز أيضاً بأن المواد الدهنية فيه تكون على هيئة ذرات معلقة سهلة الأمتصاص.

(١) زاد المعاد ج ٢٦/٤ بتصرف ومع زيادات عليه.

ومعني هذا أن اللبن يهضم دون إرهاق.

ولقد أثبت الطب الحديث واشتهر بين الناس أن اللبن هو الوحيد من بين الأغذية الذي يحتوى على جميع المواد الغذائية^(١). وقد عرفه العرب من قديم ولم يفتبه إليه الغرب ولا إلى أهميته إلا بعد الحروب الصليبية، وأصبح الغربيون الآن يستهلكون منه أضعاف ما يستهلكه العرب، فلنرجع إلى الوراء أربعة عشر قرناً وتذكر قول الرسول ﷺ فيه للعربيين وأيضاً نستذكر ما رواه أبو دواد يستنده عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كنت في بيت ميمونة، فدخل رسول الله ﷺ ومعه خالد بن الوليد فجاءوا بضبيين مشويين على ثمامتين فتبزق رسول الله ﷺ، فقال: خالد إخالك تقدره يا رسول الله؟ فقال: أجل ثم أتى رسول الله ﷺ بلبن فشرب، فقال رسول الله ﷺ: إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل: اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه، وإذا سقي لبناً فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه، فإنه ليس شيء يجزيء من الطعام والشراب إلا اللبن» قال أبو دواد: هذا لفظ مسدد^(٢).

(١) الإعجاز العلمي في السنة ص ٧٨-٨٠ بتصرف.

(٢) أبو دواد في السنن: الأشربة: باب ما يقول إذا شرب اللبن ج ٢/٢٤٤
والترمذي في سننه: كتاب الدعوات: باب ما يقول إذا أكل طعاماً ج ٩/٣٣٧:
قال أبو عيسى: حديث حسن.

مرض الكلب

روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «مظهر إناء أحكم إذا ولغ فيه الكلب أن يقبله سبع مرات أولاهن بالتراب»^(١).

ما يتضمنه الحديث

قوله ﷺ «إذا ولغ» أي شرب فيه بأطراف لسانه، وحكى أبو زيد ولغ الكلب بشرايتنا وفي شرايتنا ومن شرايتنا ويقال أولغت الكلب إذا جلت له ماء أو شيئاً يولغ فيه^(٢).

وفي الموطأ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا شرب الكلب في إناء أحكم فليقبله سبع مرات»^(٣).

قال الشيخ بدر الدين العيني: المشهور عن أبي هريرة من رواية جمهور أصحابه عنه «إذا ولغ» شرب، ولغ واللفظان مرويان عن أفصح البلغاء، وهما متقاربان في المعنى، فلا حاجة إلى التكلف في تأويل أحدهما وتحصيل اللفظ ما لا يحتمله^(٤).

(أن يقبله) أي الإناء (سبع مرات أولاهن بالتراب) وفي رواية لمسلم (فليهرقه) عن أبي هريرة.

(١) مسلم يشرح النووي: كتاب الطهارة: باب ولغ الكلب ج ٢/ ١٨٢.

وانظر الحديث في شرح النووي ص ١٨٢ - ١٨٦ وفتح الباري ج ١/ ٢٢٠ - ٢٢٢.

ونيل الأوطار ج ١/ ٢٢٠ - ٢٢٦ وتحفة الأحوزي ج ١/ ٢٦٦ - ٢٧٢.

وسيل السلام ج ١/ ٢٨ - ٢٠ ط دار الحديث - القاهرة.

(٢) التهذيب في غريب الحديث ج ٢/ ٢٢٦ ولسان العرب ج ١/ ٢٩٧ مادة ولغ.

(٣) تنوير القاري شرح موطأ مالك: باب جامع الوضوء ج ١/ ٥٥.

(٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاري ج ١/ ٤٨٦.

وفي رواية الترمذى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: يغسل الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات: أولاً، أو أخرهن بالتراب، وإذا ولغت فيه الهرة غسل مرة (١).

بيان الأحكام المستنبطة:

قال الدكتور وهبه الزحيلي: «سؤر الكلب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما: نجس لقوله ﷺ في الكلب «إذا ولغ الكلب في الإناء... الخ الحديث» والخنزير كالكلب، لأنه أسوأ حالاً منه، وأما المتولد فحكمه حكم أصله، لأنه يتبع أحسهما في النجاسة...»

وهذا المذهب هو الراجح، أما قول المالكية بالغسل تعبداً فلا يفهم، لأن الأصل وجوب الغسل من النجاسة، بدليل سائر أنواع الغسل، ولو كان الأمر بالغسل تعبد لما أمر النبي ﷺ بإراقة الماء، ولما اختص الغسل بموضع الولوغ، لعموم اللفظ في الإناء كله (٢).

الحكم الثاني: أنه دل الحديث على وجوب سبع غسلات للإناء وهو واضح، ومن قال: لا تجب السبع بل ولوغ الكلب كغيره من النجاسات والتسبيح ندب استدل على ذلك بما رواه الطحاوي والدارقطني عن أبي هريرة قال: إذا ولغ الكلب في الإناء فأهرقه، ثم اغسله ثلاث مرات. هذا موقف قال الدارقطني: ولم يروه هكذا غير عبد الملك عن عطاء (٣).

قال الصنعاني في شرح بلوغ المرام، وأجيب عن هذا بأن العمل بما رواه عن النبي ﷺ لا بما رآه وأفتى به (٤).

(١) سنن الترمذى: أبواب الطهارة: باب ما جاء في سؤر الكلب تحفة ج ٢٦٦/١ وقال: حسن صحيح.

(٢) الفقه الإسلامى ج ٢٨٦/١.

(٣) سنن الدارقطني: كتاب الطهارة: باب ولوغ الكلب في الإناء ج ٦٦/١ ط الحاسن القاهرة.

(٤) سبل السلام شرح بلوغ المرام ج ٢٩/١.

وقال العيني: قال البيهقي: تفرد به عبد الملك من أصحاب عطاء، ثم عطاء من أصحاب أبي هريرة والحفاظ الثقفات من أصحاب عطاء وأصحاب أبي هريرة يروونه: سبع مرات، وفي ذلك دلالة على خطأ رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن أبي هريرة في الثلاث، وعبد الملك لا يقبل منه ما يخالف الثقفات، ولمخالفته أهل الحفظ والثقة في بعض رواياته تركه شعبة بن الحجاج، ولم يحتج به البخاري في صحيحه (١).

وبأنه معارض بما روي عنه وأيضاً أنه أفتى بالغسل سبعا وهي أرجح سنداً وترجح أيضاً بأنها توافق الرواية المرفوعة، وبما روى عنه عليه السلام أنه قال في الكلب يلغ في الإناء «يغسل ثلاثاً أو خمسا أو سبعا» (٢) قال الدار قطني: تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك، عن إسماعيل بن عياش وهو متروك الحديث، وغيره يرويه عن إسماعيل بهذا الإسناد فأغسلوه سبعا، وهو الصواب.

وأيضاً فالحديث يدل على عدم تعيين السبع وأنه مخير ولا تخيير في معين فضلاً عن أنه ضعيف لا تقوم به حجة.

الحكم الثالث:

وجوب الترتيب للإناء لثبوته في الحديث، ثم الحديث يدل على تعيين التراب، وأنه في الغسلة الأولى. ومن أوجه: قال: لا فرق بين أن يخلط الماء بالتراب حتى يتكدر، أو يطرح التراب على الماء.

(١) عمدة القارئ ج ١/ ٤٨٩.

(٢) سنن الدار قطني ج ١/ ٦٥.

فإن قيل إن رواية التراب مضطربة، لورودها عند مسلم بلفظ (أولاهن بالتراب) وفي رواية الترمذي (أولاهن أو أخراهن) ^(١) وفي كشف الاستار عن أبي هريرة قال: قال رسول الله (إذا ولغ الكلب في إناء أحد فليغسله سبع مرات، أحسبه قال: إحداهن بالتراب) ^(٢) وفي رواية مسلم «سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب» والإضطراب قاذح فيجب الإطراح لها قال النووي: «عفروه الثامنة بالتراب فمذهبنا ومذهب الجماهير، إن المراد، اغسلوه سبعاً واحدة بمنهن بتراب مع الماء، فكان التراب قائماً مقام غسله، فسميت ثامنة».

وأجيب عنه بأنه لا يكون الاضطراب قاذحاً إلا مع استواء الروايات، وليس ذلك هنا كذلك فإن رواية (أولاهن) أرجح لكثرة روايتها، وبإخراج الشيخين لها، وذلك من وجوه الترجيح عند التعارض وألفاظ الروايات التي عورضت بها (أولاهن) لا تقاومها، وبيان ذلك أن رواية (أخراهن) منفردة لا توجد في شيء من كتب الحديث مسندة، ورواية (السابعة بالتراب) اختلف فيها فلا تقاوم رواية (أولاهن بالتراب)، ورواية إحداهن بالحاء والذال المهملتين ليست في الأمهات بل رواها البزار فعلى صحتها فهي مطلقة يجب حملها على المقيدة، ورواية (أولاهن أو أخراهن) بالتخيير إن كان ذلك من الراوي فهو شك منه فيرجع إلى الترجيح، ورواية (أولاهن) أرجح وإن كان من كلامه عليه السلام فهو تخيير منه عليه السلام ويرجع إلى ترجيح أولاهن لثبوتها فقط عند الشيخين ^(٣).

(١) تقدمت في ص ٨١ وهي في مستند الإمام الشافعي: باب ما خرج من كتاب الوضوء ص ٨ ط دار الريان للتراث.

(٢) كشف الاستار عن زوائد البزار: كتاب الطهارة: باب في سؤر الكلب ج ١/ ١٤٥ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١/ ٢٨٧: رجال الصحيح خلا شيخ البزار.

(٣) سبل السلام شرح بلوغ المرام ج ١/ ٢٠.

الرابع:

فيه نجاسة الإناء ولا فرق بين الكلب المأثون في اقتنائه وغيره، ولا بين الكلب البدوي والحضري لعموم اللفظ، وللمالكية فيه أربعة أقوال: طهارته، نجاسته، وطهارة سور المأثون في اتخاذه دون غيره، والفرق بين الحضري والبدوي، وقال الرافعي في (شرح الكبير) وعند مالك لا يُغسل في غير الولوغ، لأن الكلب طاهر عنده، والغسل في الولوغ تعبدى، وقال الخطابي: إذا ثبت أن لسانه الذي يتناول به الماء نجس علم أن سائر أجزائه في النجاسة بمثابة لسانه، فأى جزء من بدنه مسه وجب تطهيره^(١).

الخامس:

أنه لا يجوز بيع الكلب ولو كان معلماً للنهي الوارد فيه ففي الحديث عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ «نهى عن ثمن الكلب، ومهر البغي، وحلوان الكاهن»^(٢).

وفيه أيضاً حديث أبي جحيفة «نهى عن ثمن الدم، وثن الكلب، وكسب الأمة»^(٣) قال ابن حجر: وظاهر النهى تحريم بيعه، وهو عام في كل كلب معلماً كان أو غيره فما يجوز اقتناؤه أو لا يجوز، ومن لازم ذلك أن لا قيمة على متلفه، ولذلك قال الجمهور وللإمام مالك فيه ثلاثة أقوال: الأول: تحريم بيعه ولا قيمة على متلفه وهو كقول الجمهور، الثاني: لا يجوز بيعه وتجب القيمة على متلفه، الثالث: يجوز وتجب القيمة، وهو كقول أبي حنيفة، وقال عطاء: يجوز بيع كلب الصيد دون غيره والصواب ما قاله الجمهور وهو ما يدل عليه صريح الأحاديث الصحيحة

(١) عمدة القارئ شرح صحيح البخاري ج ٢/ ٤٨٧.

(٢) صحيح البخاري: كتاب البيوع: باب الكلب فتح ج ٤/ ٤٩٧.

(٣) صحيح البخاري: كتاب البيوع: باب موكل الربا... الخ فتح ج ٤/ ٣٦٨.

ومنها أيضاً الحديث الذي رواه أبو دواد بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه قال: نهى رسول الله عن ثمن (بيع) الكلب، وإن جاء يطلب ثمن الكلب فاملاً كفه ترايباً^(١).

قال ابن حجر: إسناده صحيح.

وقال الخطابي: دليل على أن لا قيمة للكلب إذا تلف ولا يجب فيه عوض، ولا يتعقد بيعه

حكم اقتناء الكلاب:

روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال: من اقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ما شية نقص من أجره كل يوم قيراطان^(٢) وفي رواية (قيراط) الحديث دليل على المنع من اتخاذ الكلاب واقتنائها وإمساكها إلا ما استثناه من الثلاث، ونقص القيراطان أو القيراط، عقوبة في اتخاذها، والاختلاف في القيراط أو القيراطين بحسب نوع الكلب المقتنى من حيث كثرة الأذى وقلته، وهذا يتناسب مع علة الحكم، فإن علة التحريم أن يقاءها في البيت بسبب ترويع الناس، وإمتناع دخول الملائكة الذين دخولهم يقرب إلى فعل الطاعات ويبعد عن فعل المعصية، وبعدم سبب لخد ذلك، وانتجيسها الألوان^(٣).

(١) سنن أبي دواد: كتاب الإجازة: باب في ثمن الخمر والميتة ج ٢/ ٢٦٠ وانتظر فتح الباري ج ٤/ ٤٩٨ .

(٢) مسلم بشرح النووي: كتاب المساقاة والمزارعة: باب الأمر بقتل الكلاب ... الخ ج ١٠/ ٢٢٧ وسنن أبي دواد/ كتاب الصيد: باب في اتخاذ الكلب للصيد وغيره ج ٢/ ٢٥ عن أبي هريرة وانتظر كلام صاحب ضحى الإسلام في أثناء الكلام على النقد الداخلي والخارجي ومثل بهذا الحديث ورد الدكتور/ محمد أبو شهبه عليه في كتابه الدفاع عن السنة من ص ٢٦١ - ٢٧٠ .

(٣) شرح النووي علي صحيح مسلم ج ١٠/ ٢٢٩ ٣٧٤

حكم قتل الكلاب:

أجمع العلماء على قتل الكلب العقور، واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال إمام الحرمين: أمر النبي ﷺ أولاً بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها إلا الأسود البهيم ثم استقر الشرع على النهي عن قتل جميع الكلاب التي لا ضرر فيها سواء الأسود وغيره ويستدل لما ذكره بحديث ابن المغفل قال: أمر رسول الله ﷺ بقتل الكلاب ثم قال: ما بالهم وبال الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم^(١).

ولكثرة انتشار أضراره، واعتبار فمها ولعابها نجساً، وكثير منها ضال، وعقور أصدرت جهات حكومية مكافحتها بالقتل وتجميعها بمكان بعيد وإحراقها حفاظاً على صحة البيئة الإسلامية، ونظافتها وصحة المجتمع وهو ما يسمى في عصرنا الحاضر (بالطب الوقائي) ولخطورة لعاب الكلب الذي يؤدي إلى قتل الإنسان أمر النبي ﷺ بقتله إذا أضر بالإنسان والضرر منه محقق.

شبهة حول الحديث والرد عليها:

قال المشككون في السنة: إن حديث (إذا ولغ الكلب ... الخ الحديث).

متعارض مع العقل والعلم.

واحتجوا بالعقل وحده فقالوا: إن غسل الإناء سبع مرات بالماء كفيلاً أن ينظفه... أما أن يغسل بالتراب، فكيف ينظف التراب؟ إن شأن التراب أن يزيد الاتساخ، لا أن يجلب النظافة.

(١) (٢) مسلم بشرح النووي: كتاب المساقاة والمزارعة: باب الأمر بقتل الكلاب ... الخ

ج ١٠/٢٢٧ وسنن أبي داود/ كتاب الصيد: باب في اتخاذ الكلب للصيد وغيره ج ٣/٢٥
عن أبي هريرة وانظر كلام صاحب ضحى الإسلام في أثناء الكلام على النقد الداخلي والخارجي ومثل بهذا الحديث ورد الدكتور/ محمد أبو شهبه عليه في كتابه الدفاع عن السنة من ص ٢٦٥ - ٢٧٠.

قال الدكتور/ محمد بن محمد أبو شهبه «قد يكون متن الحديث من الأخبار التي كشف العلم عن مساتيرها واعتبرت من المعجزات النبوية التي جاءت الأيام بتصديقها وذلك مثل الحديث الصحيح (إذا ولغ الكلب الخ الحديث) فقد أثبت بعض الأطباء أثر التراب الفعال في قتل وإزالة الميكروب المتخلف عن سؤر الكلب، علي حين كان بعض المارقين يعتبرون مثل هذا مجازفة وتعتنا في التشريع، وأما المؤمنون فكانوا يعتبرونه من قبيل التعبد حين خفيت عنهم الحكمة.

أرأيت أيها المنصف لو أن العلماء المحدثين تمسكوا بالنظر السطحي وتسرعوا في الحكم ببطلان هذا الحديث وأمثاله مما خفي وجه الحكمة فيه ثم ظهرت بعد ذلك الحكمة واضحة، ألا يكون ذلك جهالة في البحث، وقصوراً في النظر واجحافاً بحق صاحب الرسالة ﷺ؟ ثم ألا ترى معنى أن المحدثين كانوا على حق في المسالك التي انتهجوها^(١)؟ أ.هـ.

حقاً لأن للعقل حدوده التي لا يتعداها وعلى العلم أن يبحث، ليكشف ويتحقق من صحة الحديث، لا أن يرفضه بمجرد النظر العابر بحجة أن العقل لا يستسيغه.

قال محمد كامل عبد الصمد: وقد تحقق الباحثون من ذلك فتبينوا صحة ما ورد في حديث رسول الله وقالوا: بأن جراثيم الكلب لا يمكن أن تزول إلا بالتراب مهما غسلت بغيره، وقد ثبت ذلك من تجارب عديدة أجريت في حقول معملية في بلاد لا تدين بالإسلام^(٢).

(١) الدفاع عن السنة ورد شبهة المستشرقين من ٤ ط دار الجيل القاهرة.

(٢) الاعجاز العلمي في الإسلام من ١٢.

أضرار الكلب عند الأطباء

أفاض العلماء الأطباء حديثاً عن أضرار الكلب الكثيرة... وهذا يؤيد ما جاء في حديث رسول الله ﷺ (إهراق الماء) وعدم استعمال الماء الذي شرب منه الكلب، وذلك بعد أن قررت الأبحاث العلمية أن الكلب ينقل إلى الإنسان كثيراً من الأمراض منها الجرب، وداء الكلب وهو داء خطير.

ومنها المرض الشديد الخطورة المسمى (كسيت ايداتيك) هذا المرض الذي يتولد بدخول بيوض الدودة المسماة (تيتاكنياكوكس) وتوجد هذه الدودة بكثرة في أمعاء الكلب، يزرعها في كل ناحية بواسطة برازة في البيوت، وفي كل مكان يتردد عليه.

وينتقل هذا المرض إلى الإنسان بلمس الكلب وعاء الطعام أو بولوغه من إناء الماء، لأن أنف الكلب وفمه وما حوله منابع الداء.

وقد أظهرت الدراسات الوبائية والحيوانية مدي خطورة لعاب الكلب الذي يؤدي إلى الفتك بالإنسان، ويعتبر هذا المرض القاتل من الأمراض المتوطنة في البلاد التي تحرص على اقتناء الكلاب، الأمر الذي نهى الرسول ﷺ عنه في قوله .. (لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها فاقتلوا منها الأسود البهيم^(١)) وتأتى العدوي من الكلب عند ملاطفته أو مداعبته دون الاهتمام بحماية الجلد من لعابه ... ويقدر عدد من يموتون في الهند وحدها نتيجة لمرض الكلب بأكثر من خمسة عشر ألفاً سنوياً.

في حين تصل الوفيات في سيرلانكا إلى حوالي ثلاثين شخصاً من كل مليون نسبة من مجموع السكان.

(١) سنن أبي نواد: كتاب الصيد: باب في اتخاذ الكلب للصيد وغيره ج٢/٢٥ عن عبد الله بن مغفل رضى الله عنه .

وفي الفلبين اثنتى عشر من كل مليون... ويقدر من يتعرض إلى الإصابة نتيجة العض أو الخدوش بالملايين، حيث يتقدم منهم سنوياً طلباً للتطعيم أكثر من ثلاثة ملايين شخص.

ومن ذلك تبين حكمة الإسلام في النهي عن اقتناء الكلب، إلا لأغراض محدودة.

وقد ثبت علمياً أن جميع أجناس الكلاب حتى أصغرها حجماً لا تسلم من الإصابة بالدودة الشرطية التي تتعدها إلى الإنسان، وتصيبه بأمراض عضال قد تؤدي إلى وفاته، وقد لوحظ في إقليم فرزنديهولندا حيث تستخدم الكلاب في الجر أن في كل مائة منها اثنتى عشر إصابة.

ووجد في أيرلندا أن في كل ٤٢ شخصاً من أهاليها يوجد شخص مصاب بهذه الآفة وشهد أن هذه النسبة تزيد في استراليا، إذ ثبت وجود شخص من كل ٣٩ شخصاً من سكانها مصاب بها... وقد تبين الإعجاز العلمي في البحث علي استعمال التراب في إحدى المرات السبع، فقد ثبت أن التراب عامل كبير علي إزالة البويضات والجراثيم وكذلك لأن ذرات التراب تتدمج معها فتسهل إزالتها جميعاً... كما قد يحتوي التراب علي مواد قاتلة لهذه البويضات.. ومن الأمراض التي ينقلها الكلب أيضاً للإنسان «داء اليرقات الهاجرة الجلدي» فهو عبارة عن طفح جلدي تسببه يرقات تعيش في أمعاء القطط والكلاب منها الديدان البرازيلية *ankylostoma- Draziliense* تخوف.. لأن القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة ما يطمئن النفس ويؤمنها على نفسها مما حولها ويرافق هجرة اليرقات داخل الجلد ظهور حكة شديدة قد تؤدي إلي خدوش ينجم عنها التهاب جلدي جرثومي.

كذا داء الديدان القوسية Toxocariasis، أو داء اليرقات
الهجرة الحشوي Viscerailarvamigrant.

وهذه تسبب ضخامة في الكبد والطحال، وتحدث ألماً وأوراماً
خبيثة جلدية والتهابات رئوية، وقد تنتهي الحياة بقصور التنفس.

وداء ويل الترفى اليرقاني weilsbisease ومن أهم أعراضه
الضعف العام والقيء والنزف من الجلد، أو الأغشية المخاطية.

هذا فضلاً عن التعرض للدوسنتيريا، والتيفويد والإسهالات وغيرها
من الأمراض الأخرى المعروفة لدى المتخصصين في الأمراض
الوبائية^(١).

وهكذا تنكشف لنا زاوية جديدة من نواحي الإعجاز العلمي في
هدي الرسول الكريم عليه أفضل الصلاة والسلام من ولوغ الكلب في
الإناء، كشف العلم الحديث عنه بعد أربعة عشر قرناً، وأن ما قاله النبي
ﷺ واقع.

أرنا الهدى بعد العمى فقلوبنا به موقنات أن ما قال واقع.

(١) الإعجاز العلمي في الإسلام ص ٥٠ - ٥٢ بتصرف يسير.

جريمة الزنا سبب في انتشار كثير من الأمراض الفتاكة

بين يدي الموضوع

حرم الله عز وجل هذه الفاحشة ونهاى عنها لأنها من الكبائر. العظام قال تعالى (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا) (١)

وقال تعالى (وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (٦٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا) (٢)

وروى البخارى ومسلم بسنديهما عن عبد الله بن مسعود قال: قلت يا رسول الله، أى الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله ندا وهو خلقك، قلت ثم أى؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك» (٣).

ولا يقرب هذه الفاحشة إلا الشقى الذى حرم نعمة الإيمان، أما المؤمن الحق فإنه لا يقربها، روى البخارى ومسلم بسنديهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبى ﷺ «لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن، ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن، ولا ينهب نهبة يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن» (٤).

(١) سورة الاسراء آية ٢٢.

(٢) سورة الفرقان آية ٦٨، ٦٩.

(٣) البخارى: كتاب التوحيد: باب قوله تعالى «فلا تجعلوا له أندادا» فتح ج ١٢/٥٠٠.

ومسلم بشرح النووي: كتاب الإيمان: باب كون الشرك أقبح القنوب ج ٢/٧٩.

(٤) البخارى: كتاب الحدود: باب الزنا وشرب الخمر فتح ج ١٢/٥٩.

ومسلم بشرح النووي: كتاب الإيمان: باب نقصان الإيمان بالمعاص ج ٢/٤١.

وقد جعل الله التعفف عن الزنا، والتصون منه من صفات المؤمنين المفلحين قال تعالى ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوبِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ (١).

وفي حديث السبعة الذين يظهم الله بظله يوم القيامة، يوم لا ظل إلا ظله، وذلك حين تدنوا الشمس من عوس الخلائق، ويلجمهم العرق إلجاما، فإن العناية الإلهية والرحمة الربانية تشمل سبعة أصناف من الناس تظلهم تحت ظل عرش الله عز وجل، منهم رجل دعت امرأته ذات منصب وجمال - يعني الزنا - فقال: إني أخاف الله (٢).

وفي حديث الثلاثة الذين أطبقت عليهم صخرة في الفار فلم يجدوا بدا من التوسل إلى الله بصالح أعمالهم، فاستشفع أحدهم، بیره لوالديه واستشفع الثاني: برده أجر عامل كان تركه عنده، فتمناه له أضعافا مضاعفة وسلمه له .

و استشفع الثالث : بأن كانت له ابنة عم يهواها ، فما زال يراودها عن نفسه حتى خضعت له ، فلما تمكن منها ، قالت له : اتق الله ، ولا تفض الخاتم إلا بحقه ، فإذا هو يرتعد من خشية الله ، فأزال الله الصخرة عن قم الغاز بفضل أعمالهم .

و الحديث يطوله أخرجه البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال : بينما ثلاثة نفر يتما شون أخذهم المطر فمالوا إلى غا فى الجبل ، فانحطت على قم غارهم صخرة من الجبل فأطبقت

(١) سورة المؤمنون الايات من ١ - ٧.

(٢) مسلم بشرح النووي كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة ج ١٢/٧.

عليهم . فقال بعضهم لبعض : انظروا أعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها . فقال أحدهم : اللهم إنه كان لي والدان شيخان كبيران ، ولي صبية صغار كنت أرعى عليهم ، فإذا رحت عليهم فحلبت بدأت بوالدي أسقيهما قبل ولدي ، وإنه ناء بي الشجرُ فما أتيتُ حتي أمسيتُ، فوجدتهما قد ناما، فحلبتُ كما كنتُ أحلبُ، فجئتُ بالحلاب فقامتُ عند رؤسهما، أكره أن أوقظهما من نومهما، وأكره أن أبدأ بالصبية قبلهما والصبية يتضاغون عند قدمي، فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم حتي طلع الفجرُ، فإن كنتُ تعلمُ أني فعلتُ ذلك ابتغاء وجهك فأفرجُ لنا فرجة نرى منها السماء، ففرج الله لهم فرجة يزرون منها السماء.

وقال الثاني: اللهم أنه كانت لي ابنة عم أحبها كأشد ما يحب الرجال النساء، فطلبت إليها نفسها فأبت حتي أتيتها بمائة دينار، فسعيت حتي جمعت مائة دينار فلقيتها بها، فلما قعدت بين رجلها قالت: يا عبد الله، اتق الله ولا تفتح الخاتم إلا بحقه، فقامت عنها، اللهم فإن كنت تعلم أني قد فعلتُ ذلك ابتغاء وجهك فأفرج لنا منها، ففرج له فرجة. وقال الآخر: اللهم إنني كنت استأجرتُ أجيرا بفرق أرز، فلما قضى عمله قال: أعطني حقي فعرضت عليه حقه، فتركه ورغب عنه، فلم أزل أزرقه حتي جمعت منه بقرأ وراعيها، فجأني فقال: اتق الله ولا تهزأ بي. فقلت: إنني لا أهزأ بك. فخذ تلك البقر وراعيها، فأخذه وانطلق.

فإن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج ما بقي، ففرج الله عنهم^(١). هذه صفات المؤمنين المفلحين ﴿الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾^(٢) خافت

(١) صحيح البخاري: كتاب الادب: باب إجابة دعاء من ير والدية فتح جـ ١٠/٤١٨.

(٢) سورة الانفال اية رقم ٢.

وارتعدت قلوبهم خوفاً من عقابه وطمعا في مرضاته تقوي الله
مطلوبهم، والفوز بالتعظيم مرادهم، أما من نزع الإيمان من قلبه والعياذ
بالله، واستهواه الشيطان فقد جعل الله ما يطهره ويكفر عنه
معصيته إن تاب وأتاب وسلم نفسه للجزاء العادل فأقيم الحد عليه.

حد الزنا:

روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن عبارة بن الصامت
رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ (خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن
سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة
والرجم^(١)).

ما يتضمنه الحديث

قوله ﷺ (خذوا عني خذوا عني) إشارة إلى اتباع رسول الله
ﷺ في كل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه، والمعنى: خذوا الحكم في
حد الزنا عني.

(سبيلاً) أي خلاصاً عن إمساكهن في البيوت، إشارة إلى قوله
تعالى ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَرَكَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ
سَبِيلًا﴾^(٢) فبين النبي ﷺ أن هذا هو السبيل والمراد به: رجم الثيب
وجلد البكر كما بينه النبي ﷺ، وقد اختلف العلماء في هذه الآية فقليل
من محكمة وهذا الحديث مفسر لها، وقيل هي منسوخة بالآية التي في
أول سورة النور ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ
وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب الحدود: باب حد الزنا ج ١٨٨/١٨٨.

(٢) سورة النساء آية رقم ١٥.

وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ ، وقيل إن آية النور في البكرين وهذه الآية في الثيبين.

(جلد مائة والرجم) أى بالخجارة إلى أن يموت، والجلد منسوخ في حق الثيب والرجم ثابت ولاخلاف فيه بين العلماء، وإنما الخلاف هل هو ثابت بالقرآن أم بالسنة؟

قال البعض إن الرجم ثابت بالقرآن ودليلهم حديث رواه الإمام مسلم بسنده أن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة سمع عبد الله بن عباس رضي الله عنه يقول: قال عمر بن الخطاب: وهو جالس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل عليه آية الرجم قرأناها ووعيناها وعقلناها فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله وإن الرجم في كتاب الله حق علي من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف ^(٢).

قال الإمام النووي: «أراد بآية الرجم» الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، وهذا مما نسخ لفظه وبقي حكمه، وقد نسخ الحكم دون اللفظ، وقد وقع نسخهما جميعاً، فما نسخ لفظه ليس له حكم القرآن في تحريمه على الجنب ونحو ذلك، وفي ترك الصحابة كتابة هذه الآية دلالة ظاهرة على أن المنسوخ لا يكتب في المصحف ^(٣) وقد عقب على ذلك الدكتور الشيخ/ محمد بن محمد أبو شهية رحمه الله فقال: إن القول بنسخها فرع كونها قرآناً، ولايثبت كونها قرآناً إلا بالتواتر المفيد القطع واليقين والأحاديث الواردة في هذا أحادية وغاية

(١) سورة النور آية رقم ٢.

(٢، ٣) مسلم بشرح النووي ص ١٨٨ وانتظر الشرح.

أمرها أنها تقيد غلبة الظن والرجحان اللهم إلا إذا قلنا: إن ما تفق عليه الشيخان البخاري ومسلم يفيد العلم واليقين وعليه فإن الرجم ثابت بالمسنة القولية والعملية التي لا يجوز إنكارها وهذا كاف في إثباته. أ.هـ.

وقوله عليه السلام (البكر بالبكر - الخ) ليس علي سبيل الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زنى ببكر أو بثيب، وحد الثيب الرجم سواء زنى بثيب أم ببكر، فهو شبيهه بالتقييد الذي يخرج على الغالب.

واعلم أن المراد بالبكر من الرجال والنساء من لم يجامع في نكاح صحيح وهو حر بالغ عاقل سواء جامع بوطء شبهة أو نكاح فاسد أو غيرهما أم لا، والمراد بالثيب من جامع في عمره مرة من نكاح صحيح وهو بالغ عاقل حر، والرجل والمرأة في هذا سواء.

حد اللواط:

وكما أن الزنا حرام، فاللواط محرم أيضاً، بل هو أفحش منه لقوله الله عز وجل ﴿وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ (١). فسماه الحق جل وعلا فاحشة، وقال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْقَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ (٢). وقد عذب الله عز وجل قوم لوط بما لم عذب به أحدا من الناس أما حد اللواط فقد ورد فيه عن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به).

(١) الاعراف آية رقم ٨٠.

(٢) سورة الانعام آية رقم ١٥١.

وعن ابن عباس: «في البكر يؤخذ على اللوطية قال: يرجم»^(١).

وقد حكى الصنعاني في حده أقوال منها: يقتل الفاعل والمفعول به محصنين أو غير محصنين للحديث المتقدم، وأيضاً لأن القتل فعل ولم ينكر فكان إجماعاً وأنه تكرر من أبي بكر وعلى وغيرهما. مع قلة القائلين به.

ولذا فقد تعجب صاحب المنار من قلة الذاهب إليه من الفقهاء مع وضوح دليله لفظاً وبلوغه إلى حد يعمل به سنداً^(٢). أهـ وقد صححه الحاكم والذهبي

علة التحريم والعقاب تعاقب التشريعة الزاني المحصن بالرجم
والزاني غير المحصن بالجلد وعقوبة الرجم عقوبة متلفة يقصد منها إهلال الزاني وزجر غيره، واللوطي أشد خطراً منه أما عقوبة الجلد فغير متلفة ويقصد منها تأديب الزاني وزجر غيره. ولما كانت عقوبة الرجم متلفة وكانت حداً أي عقوبة مقدرة فقد اعتبر الزاني المحصن مهدر الدم، ومن المتفق عليه عند مالك وأبي حنيفة وأحمد أنه ليس على قاتل الزاني المحصن قصاص ولادية، لأن الزاني المحصن يصبح بزناه مباح القتل، لجريمته.

(١) أبو داود: كتاب الحدود: باب فيمن عمل قوم لوط ج٤/١٥٢.

الحديث الأول أخرجه الترمذي في كتاب الحدود: باب في حد اللوطي تحفة ج٤/٦٢٥ قال وفي الباب عن جابر وأبي هريرة قال أبو عيسى: وإنما نعرف هذا الحديث عن ابن عباس عن النبي ﷺ وأخرج الأول ابن ماجه: كتاب الحدود: باب من عمل قوم لوط ج٢/٨٥٦.

وأخرج الأول والثاني الدار قطني في سنته: كتاب الحدود ج٢/١٢٤. ١٢٥.

أخرج الأول الحاكم: كتاب الحدود: باب من وجدتموه يأتي بهيمة ج٤/٢٥٥.

قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وله شاهد وقال الذهبي: صحيح.

(٢) سبل السلام شرح بلوغ المرام ج٤/١٢٨٥ ومنار السبيل في شرح الدليل ج٢/٢٥٢.

والأفعال المعتبرة جرائم يومر بها وينهى عنها، لأن في إتيانها أو في تركها ضرراً بنظام الجماعة أو عقائدها، أو بحياة أفرادها، أو بأموالهم، أو بأعراضهم، أو بمشاعرهم، أو بغير ذلك من شتى الاعتبارات التي تستوجب حال الجماعة صيانتها وعدم التفريط فيها.

وقد شرع العقاب على الجريمة لمنع الناس من اقترافها، لأن النهي عن الفعل أو الأمر بإتيانه لا يكفي وحده لحمل الناس على إتيان الفعل أو الانتهاء عنه ولولا العقاب لكانت الأوامر والنواهي أموراً ضائعة وضرباً من العبث، فالعقاب هو الذي يجعل للأمر والنهي معنى مفهوماً ونتيجة مرجوة، وهو الذي يزرع الناس عن الجرائم، ويمنع الفساد في الأرض، ويحمل الناس عن الإبتعاد عما يضرهم أو فعل ما فيه خيرهم وصلاحهم.

والعقوبات وإن شرعت للمصلحة العامة فإنها ليست في ذاتها مصالح بل هي مفاسد ولكن الشريعة أوجبته لأنها تؤدي إلى مصلحة الجماعة الحقيقية، وإلى صيانة هذه المصلحة وربما كانت الجزاءات مصالح ولكن الشريعة نهت عنها لا لكونها مصالح بل لآدائها إلى مفساد فالزنا وشرب الخمر والنصب واختلاس مال الغير وهجر الأسرة والامتناع عن إخراج الزكاة كل ذلك قد يكون فيه مصلحة للأفراد ولكنها مصالح ليس لها اعتبار في نظر الشارع وقد نهى عنها لا لكونها مصالح بل لأنها تؤدي إلى إفساد الجماعة والأفعال التي هي مصلحة محضة أو مفسدة محضة قليلة جداً وأكثر الأفعال تختلط فيها المصالح والمفاسد والإنسان بطبعه يؤثر ما رجحت مصلحته على مفسدته وينفر ما ترجح مفسدته على مصلحته ولكنه في اختياره ينظر لنفسه لا للجماعة فيؤثر ما فيه مصلحته ولو أضر بالجماعة وينفر ما رآه مفسدة عليه ولو كان فيه مصلحة للجماعة وقد شرعت العقوبات

بما فيها من التهديد والوعيد والزجر علاجاً لطبيعة الإنسان فإن الإنسان إذا نظر إلى مصلحته الخاصة وما يترتب عليها من العقوبات نفر منها بطبعه لرجحان المقسدة على المصلحة.

وكذلك إذا ما فكر في الواجب وما يجلبه عليه من المشاق فقد يدعو ذلك لتركه لكنه إذا فكر ما يترتب علي الترك من عقوبة حملة ذلك على إتيان الفعل والصير على المكروه والمشقة فالعقوبات مقررّة لحمل الناس علي ما يكرهون مادام أنه يحقق مصلحة الجماعة ولصرفهم عما يشتهون مادام أنه يؤدي إلى افساد الجماعة وهذا مصداق قوله ﷺ (حققت الجنة بالمكاره وحق النار بالشهوات^(١)).

ومن المسلم به أن هناك أناساً يفعلون الفعل لأنه مأمور به ويتتهون عنه لأنه منهي عنه لا حذراً من العقوبة ولا خوفاً من النكال ولكن حياء وخجلاً أن يكونوا عاصين ومباعدة للطاعة وتحقيقاً لمصلحة الجماعة، ولكن أمثال هؤلاء قليلون جداً والأحكام تشرع للكترة الغالبة لا لمثل هذه القلة النادرة.

وبخلاصة ما تقدم أن الشريعة الإسلامية اعتبرت بعض الأفعال جرائم وعاقبت عليها، لحفظ مصالح الجماعة، ولصيانة النظام الذي تقوم عليه الجماعة، ولضمان بقاء الجماعة قوية متضامنة متخالقة بالأخلاق الفاضلة، والله الذي شرع هذه الأحكام وأمر بها، لا تضره معصية عاص ولو عصاه أهل الأرض جميعاً، ولا تنفعه طاعة مطيع ولو أطاعه أهل الأرض جميعاً، ولكنه كتب على نفسه الرحمة لعباده، ولم يرسل الرسل إلا رحمة للعالمين، لاستقاذهم من الجهالة، وإرشادهم من الضلالة، ولكفهم عن المعاصي، ويعتصموا على الطاعة.

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ج ١٧/١٦٥ عن أنس رضي الله عنه والدرامي: كتاب الرقائق: باب حققت الجنة بالمكاره ج ١/٤٢٧ عن أنس رضي الله عنه.

شبهة حول عقوبة الرجم والرد عليها.

يستتكر البعض عقوبة الرجم على الزانى المحصن، ويستتكرون صورته ويقولون فيه قسوة وهذا القول يقوله المستتكرون بأقواهم ولا تؤمن به قلوبهم، ولو أن أحد هؤلاء وجد مع امرأته وابنته أحدا زنى بها، واستطاع أن يقتلها ومن يزنى بها لما تأخر برهة من الزمن.

والشريعة الإسلامية قد سارت في هذه المسألة كما سارت في كل أحكامها على أدق المقاييس وأعدلها، فالزانى المحصن هو قبل كل شيء مثل سيء لغيره من الرجال والنساء المحصنين وليس للمثل السيء حق البقاء والشريعة بعد ذلك تقوم على الفضيلة المطلقة وتحرص على الأخلاق والأعراض والأنساب من التلوث والاختلاط، وهى توجب على الإنسان أن يجاهد شهوته ولا يستجيب لها إلا من طريق الحلال وهو الزواج، وأجبت عليه إذا خاف العنت أن يتزوج حتى لا يعرض نفسه للفتنة، فإذا لم يتزوج وغلبت شهوته عقله فعقابه أن يجلد مائة جلدة وشفيعه في هذه العقوبة الخفيفة تأخيرها في الزواج الذي أدبى به إلى الجريمة.

أما إذا تزوج فأحصن فقد حرصت الشريعة أن لا تجعل له بعد الإحصان سبيلاً إلى الجريمة، فلم تجعل الزواج أبدياً حتى لا يقع في الخطيئة أخذ الزوجين إذا فسد ما بينهما بل أباح التلاق إذا تعسرت الحياة بين الزوجين قال تعالى (وإن يفرقاً يغن الله كلاً من سعة وكان الله واسعاً حكيماً) (١)

كما أباح للزوجة أن تطلب الطلاق للغيبة والمرض والضرر والإعسار.

(١) سورة النساء آية رقم ١٣٠.

وأباح الشريعة للزوج الطلاق في كل وقت وأحلت له يتزوج
بأكثر من واحدة علي أن يعدل بينهم قال تعالى ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا
فِي الْيَمَانِي فَاتَّكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ
أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ (١) وبهذا
تكون الشريعة قد فتحت للمحصن كل أبواب الحلال وأغلقت دونه باب
الحرام، فكان عدلا وقد أنقطعت كل الأسباب التي تدعو للجريمة من
فاحية العقل والطبع، أن تنقطع المعانير التي تدعو إلي تخفيف العقاب
وأن يأخذ المحصن بأقصى العقوبة التي لا يصلح غيرها لمن استعصى
علي الإصلاح.

أما عن الإجابة عن الشق الثاني وهو أن في الرجم قسوة، نقول
لهولاء وأمثالهم إن غاية الرجم الموت، ولا فرق في النتيجة بين الرمي
بالرصاص والرجم بالحجارة ومن كان يظن أن الموت يسرع إلي
المقتول رميا بالرصاص ويبطيء إليه رميا بالحجارة فهو في ظنه علي
خطر مبین، لأن الرصاص قد لا يصيب مقتلا من القتل فيتأخر موته،
وأن الحجارة قد تصيب مقتلا من القتل وتسرع بالموت أكثر مما
يسرع به الرصاص، فرماة الرصاص عددهم محدود وطلقاتهم
معدودة، أما رماة الأحجار فعددهم غير محدود وعليهم أن يرموا
الزاني حتي يموت، ومن استطاع أن يتصور مائة أو مئتا يقذفون
شخصا في مقابلة بالأحجار استطاع أن يتصور أن يموت بأسهل
وأسرع مما يموت قتل الرصاص (٢).

(١) سورة النساء آية رقم ٢.

(٢) التشريع الجنائي الاسلامي تليف عبد القادر عويدة ج ١/ ٦٨، ٦٩، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣.

والتفكير في القسوة لا يتفق مع طبيعة العقاب، فالموت إذا تجرد من الألم والعذاب كان من أتفة العقوبات، وأصبح لا قيمة له مع المحكوم عليه بالموت فإن قيمته يجب أن تظل محفوظة للزجر والتخويف، وليس من مصلحة المجتمع في شيء أن يفهم أفرادُه أن العقوبة هيئة لينة لا تؤلم ولا تدعو للخوف، وقد بلغت آية الزنا الغاية في إبرازها هذا المعنى حيث جاء فيها ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (١) وجاء فيها أيضاً ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) ذلك أن الرأفة بالمجرمين تشجع علي الإجرام والعذاب الذي يصحب العقوبة هو الذي يؤدب من أجرم ويزجر غيره، وإلا لو ترك الناس لعم الفساد البلاد وشاعت الفوضى بين العباد.

أضرار الزنا واللواط وإتيان النساء في أدبارهن الصحية:

أولاً: الزنا:

ثبت علمياً أن اقتراف الزني يؤدي إلي انتقال وانتشار أمراض خطيرة مثل السيلان والزهري وآخرها اكتشافا أكثرها ضرراً هو (الإيدز).

مرض نقص المناعة المكتسبة، وإصابة الجهاز التناسلي، وهذه الأمراض من أشد الأمراض خطورة، وقد تمتد آثارها ومضاعفاتها إلي نهاية العمر فمرض الزهري تكمن الإصابة في الجسم وتظهر أعراضه في ثلاثة مراحل، وقد يصيب الجهاز العصبي بأضرار بالغة كالجنون أو ضمور وتليف الأعصاب، مما يؤدي إلي فقدان التوازن

(٢.١) سورة التوراة رقم ٢.

والاحساس في الأطراف، وقد يصيب شريان الأورطي الصاعد من البطن الأيسر فيحدث تلف شديد في جداره، مما يؤدي إلى تمدد الأورطي تحت تأثير ضغط الدم ونبض القلب.

وليس هناك من علاج لمثل هذه الحالات إلا استبدال الجزء التالف من الأورطي بشريان صناعي مصنوع من مادة «الداكرون» ومن البديهي أن هذه الجراحات غاية في الخطورة والدقة.

وقد ينشأ عن مرض الزهري، حدوث ورم سرطاني في الفم - اللسان - البلعوم - الحنجرة، وهكذا تظل لعنة الإصابة بمرض الزهري، تطارد المريض مدى عمره حتي تقضي عليه بعد المعاناة والعذاب.

وقد يتعدى هذا المرض إلى الزوجة والأولاد، إذ يعتبر من الأمراض السارية بالعدوى من لمس ولعاب، فيورثهم داء غاية في الخطورة، فيصيبهم بتشوهات وتلف في أجهزة الجسم، مما يؤدي إلى اضطراب النمو الذي قد يصل إلى درجة العجز الكامل أو التخلف العقلي.

أما المرض التناسلي الآخر، فهو مرض السيلان، وهو يصيب قناة مجري البول بالتهاب صديدي، مما قد يؤدي في الرجل إلى حدوث تليف وضيق مجري البول أو قد يمتد إلى الخصية والقناة المنوية، فينتج عن هذا الإصابة بالعقم.

وفي المرأة يصاب عنق الرحم بالتهابات وقروح. وقد يمتد المرض إلى الرحم والمبيض وقناة الرحم، فتحدث تجمعات صديدية والتصاقات، وكل هذا يسبب العقم، وقد ينتج عنه إصابة عنق الرحم بمرض السيلان حدوث ورم سرطاني.

وقد أخبرنا الرسول ﷺ منذ سنة أن الفاحشة إذا ظهرت في قوم ابتلاهم الله بالأوجاع والأمراض التي لم تكن في أسلافهم كما روي ابن ماجه بسنده عن عبد الله بن عمر، قال: أقبل رسول الله ﷺ فقال: «يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تدركوهن، لم تظهر الفاحشة في قوم قط، حتي يعلنوا بها، إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا».

ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المثونة.... الخ الحديث (١) ولم تقف أضرار الزنا عند هذا الحد بل تتعداها إلي أضرار اجتماعية ونفسية من اختلاط الأنساب وضياع النسل، وتفسخ المجتمع وتفكك وحدة الأسرة (٢).

ثانياً: اللواط:

أثبت العلم الحديث أن هناك أضرار طبية محققة مثل الورم الليفي التناسلي الذي ينتشر بصورة كبيرة بين اللواطيين ويظهر هذا المرض علي صورة قرح تنتشر في الاعضاء التناسلية لآ سيما القضيب وفتحة الشرج.

(١) سنن ابن ماجه: كتاب الفتن: باب العقوبات ج٢/١٢٢٢

قال البوصيري في الزوائد: هذا الحديث صالح للعمل به، وقد اختلفوا في ابن أبي مالك وأبيه وقال الشيخ محمد فؤاد عبد الباقي: (لم تظهر الفاحشة) أي الزنا.

(٢) انظر الطب الاسلامي.. شفاء بالهدي القرآني ص٢٤ وما بعدها للدكتور/ محمود أحمد نجيب كلية الطب جامعة عين شمس ط دار التوفيق النموذجية القاهرة ط أولي سنة ١٩٨٢م والاعجاز العلمي في الاسلام ص٤٤ بتصرف لماذا حرم الله هذه الأشياء د/ محمد كمال عبد العزيز المدرس بكلية الطب جامعة الأزهر ص٢١ ط مكتبة القرآن القاهرة.

كما يحدث تضخم واضح في الغدد الليمفاوية المجاورة، وقد تمتليء هذه الغدد بالصديد فتكون فيها خرايج صغيرة سرعان ما تتفجر فتتكون جيوب ويصحب ذلك عادة ارتفاع درجة الحرارة، وغثيان وآلم بالمفاصل، وصداع شديد. فإذا تفاقم المرض حدث تورم كبير في الأعضاء التناسلية الخارجية لكل من الذكر والأنثى، ويحدث هذا التورم عادة نتيجة انسداد في الأوعية الليمفاوية بسبب الالتهاب المزمن الذي أصابها.

وفي اللواتين - خاصة السلبي منهم - يصاب الشرج غالباً، فيحدث به التهاب شديد يؤدي إلى إفرازات صديدية وقرح كثيرة.... وفي النهاية يحدث ضيق شديد في فتحة الشرج ينتج عنه زيادة في الإفرازات الصديدية، مع نزيف دموي من الشرج، مما يسبب انسداداً كاملاً في فتحة الشرج.

وقد يصاب المريض نتيجة هذا بأورام خبيثة في الأعضاء التناسلية لاسيما سرطان المستقيم.

ولا يقتصر الضرر الذي يسببه اللواط علي نقل الأمراض التناسلية والجنسية، ولكن ثبت أن هناك علاقة وطيدة بين اللواط وبين التهاب الكبد الوبائي الذي يسببه فيروس (ب) الذي ينتقل أثناء ممارسة اللواط لا سيما في اللواط السالب الذي يصل إليه المرض عن طريق اللواط الايجابي وقد أثبتت الدراسات أن هذا الفيروس المسبب لالتهاب الكبد الوبائي يكون موجوداً في اللواتين بنسبة ٥٠٪ في إنجلترا، في حين أن نسبته في المصابين عن طريق الحقن ونقل الدم لا تتجاوز ٢٪ أي أن نسبة الفيروس (ب) في اللواتين تزيد عنها في الآخرين بمقدار خمسة وعشرين مرة.

واللواط بجانب ذلك يسبب اختلافا كبيرا فى توازن عقل الشخص، وأرتباكاً عاماً فى تفكيره، وركوداً غريباً فى تصوراتهِ، وضعفاً شديداً فى إرادته، وإن ذلك ليزجع إلى قلة الإفرازات الداخلية التى تفرزها الغدة الدرقية، والغدد فوق الكلى وغيرها، مما يتأثر باللواط تأثراً مباشراً.

فيؤدي اللواط إلى انتشار العدوى بالزهرى والسيلان.

كما أن اللواط يصيب صاحبه بمرض أطلق عليه الأطباء إسم مرض «الأيذز» وهو مرض يفقد الجسم مناعته.

يقول الدكتور/ محمد صادق صبور رئيس قسم الأمراض الباطنية بجامعة عين شمس، لقد أكتشف هذا المرض اللعين فى شهر مايو عام ١٩٨١م فبعد نشر طبيب أمريكى فى إحدى المجلات الطبية الأمريكية تقريراً عن ١٢ مريضاً مصابين بالتهاب رئوى، وأن هؤلاء المرضى فقدوا المناعة تماماً، وصاروا عرضة للميكروبات تهاجم فى جميع أجزاء الجسم، هذا ولم يسبق وصف مثل هذا المرض من قبل وسمى المرض بـ«نقص المناعة المكتسبة» لأنهم لم يولدوا بنقص فى المناعة .. وقد لوحظ أن هؤلاء المرضى جميعاً كانوا شباباً أصحاء وأنهم جميعاً من الشواذ جنسياً ممن يمارسون اللواط .. وفى نفس العام نشرت المجلات الأمريكية عن حالات مشابهة فى ولايتى (سان فرانسكو) و(نيويورك) وغيرهما من الولايات المتحدة الأمريكية.

وقد أكدت الأبحاث والإحصائيات أن أغلب المرضى فى أمريكا وغرب أوروبا من الشواذ جنسياً، ويقدرّون بحوالى ٧٥٪ من المرضى الحاملين لفيروس (الايذز)، وتكثر الإصابة فى الشاذ السالب المفعول فيه عنها فى الشاذ الموجب الفاعل (١).

(١) الطب الإسلامى شفاء بالهدى القرآنى ص ٢٧ والإعجاز العلمى فى الإسلام ص ٤١. ٤٢. ٣٩٥

وليس الضرر النفسى بأهون من الضرر الجسدى، فإن اللواط هو فقدان الرجولة وإهدار أعظم قيمة فى الحياة، وإذا أصاب مجتمعا فإنه يدمره تماما، والذي يقرأ قصة لوط يدرك إلى أى مدى وصل بهم العداوة لله فاستبدوا وصمموا على فعل الفاحشة فمارسوها حتى أهلكهم الله بسبب ممارستهم لها فهل من مدكر؟

وهذا ما تخوف منه رسولنا ﷺ كما رواه الترمذى بسنده عن عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابر بن عبد الله رضى الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ «إن أخوف ما أخاف على أمتى عمل قوم لوط» قال أبو عيسى: حديث حسن صحيح غريب (١). قال الطيبى: أضاف أفعل إلى ما وهى نكرة موصوفة ليدل على أنه إذا استقصى الأشياء المخوف منها شيئا بعد شيء لم يوجد أخوف من فعل قوم لوط.

ثالثاً: إتيان النساء فى أعجازهن:

يحرم الاسلام الشنوذ الجنسى مع المرأة أى أتيانها فى الدبر بل تؤتى فى المكان الطبيعى الذى جعله الله للنسل والتناسل وفى هذا يقول الحق جل وعلا ﴿فَأَنذَرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ (٢) وفى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأة فى دبرها» (٣).

(١) سنن الترمذى: كتاب الحدود: باب ما جاء فى حد اللواطى تحفة ج٤/١٢٨ وانتظر التحفة وابن ماجه: كتاب الحدود: باب من عمل قوم لوط ج٢/٨٥٦ عن عبد الله بن محمد عقيل به.

(٢) سورة البقرة آية رقم/٢٢٢ وانتظر الموضوع فى الطب النبوى لابن القيم ص ١٦ وما بعدها.

(٣) سنن أبى داود: كتاب النكاح: باب فى جامع النكاح ج٢/٢١٨.

وعند الترمذى عن ابن عباس قال: قال رسول الله: «لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في دبرها» (١).

ولا يقتصر ضرر هذا الشذوذ على منع النسل فحسب بل إنه يشمل جميع الأضرار التي من أجلها حرمت اللواط في الطب والعرف والدين فعلاوة عن الأذى النفسى للمرأة فإنه يحدث تشققاً في الشرج والتهابات شديدة.

أما الرجل فقد يصاب في مجرى البول بالتهابات وغالبا يصعد الميكروب إلى البروستاتا وقد يسبب له العقم وذلك لأن الشرج ملئ بالميكروب التي لا يوجد مثلها في باب الرحم (المهبل) كما وأن الرجل قد يأخذ هذه الميكروبات لكي ينقلها بدوره إلى رحم المرأة وقد يصيبها بالعقم (٢).

وأيضاً فإن للفرج عضلات قادرة على اعتصار قضيب الرجل المنتصب، والعمل على الإنزال الكامل. كما يحدث عندما يطأ الرجل زوجته في دبرها - فإنه يحدث إحتقان شديد في غدة البروستاتا والأعضاء التناسلية الأخرى، مما يسبب ألماً شديداً في منطقة العجان والخصيتين، ناهيك عن سرعة القذف وضعف الإنتصاب الذي يسببه الإحتقان المزمن، في حين أن الأمر غير ذلك عند إتيان المرأة في فرجها، حيث إن المهبل يفرز سائلاً يساعد على تشحيم الفرج والمهبل معاً مما يساعد على عملية الإيلاج.

(١) سنن الترمذى: كتاب الرضاع: باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن تحفة ج٢/٢٥٨ قال أبو عيسى: حديث حسن غريب.

وسنن ابن ماجه: كتاب النكاح: باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن ج١/٦١٩ عن أبي هريرة في الزوائد: إسناده صحيح لأن الحارث بن مخلد ذكره ابن حبان في الثقات وبقى رجال الإستناد ثقات.

(٢) الطب الوقائى في الإسلام د/ أحمد شوقى الفنجري ص ١٨٠ ط مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب ط ثانية سنة ١٩٨٥ م.

أحد أجهزة الجهاز التناسلي الأنثوي لها دورها الفعال في عملية الجماع، فحين يحدث الاحتكاك بين قضيب الرجل وفرج المرأة تتطلق النبضات من نهايات عصبية منتشرة في الغشاء المخاطي للمهبل، وكذلك في البظر. تتطلق هذه النبضات إلى الجهاز العصبي المركزي، فيرسل إشارات - بالتالي - ليحقق الاستمتاع المنشود، علاوة على ذلك فإن استقبال الرجل للبر بوجهه ثم ملامسته يوجد النفرة والتباغض والتقاطع بين الزوج وزوجته وغير ذلك من آثار نفسية سيئة للرجل والمرأة (١).

لهذا كله نهى رسول الله ﷺ عن فعل هذا واستعمال المرأة في مكان الولد ليتجنب الأخطار ويحظى بما يجب وتكتم العشرة بينه وبين المختار وهو ما يتضمنه حديث المصطفى العبدان.

(١) الإعجاز العلمي في الإسلام ص ٢٩، ٤٠.

الفصل الثالث

الخمر وتأثيرها على الجهاز العصبي والكبد

بين يدي الموضوع

لقد ميز الله الإنسان على الحيوان بالعقل، فالعقل أداة التمييز، لذا حرم الله ما أعطيه أو غيره لأنه يزول الإدراك الذي طلبه الله من عباده ليقوموا بحقوقه. لذلك كان من أعظم النعم التي منحها الله للإنسان، لأنه منبع الحكمة، ومصباح الهداية، ونور البصيرة ووسيلة السعادة للإنسان في الدنيا والآخرة، وبه تلقى الخطاب عن المولى عز وجل واستحق الخلافة في الأرض، وبه كمل الإنسان وشرف وامتاز عن غيره من سائر المخلوقات.

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (١).

قال ابن كثير: يخبر تعالى عن تشریفه لبني آدم وتكريمه إياهم في خلقه لهم على أحسن الهيئات وأكملها، كقوله تعالى ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (٢).

أي يمشي قائماً منتصباً على رجليه ويأكل بيديه، وغيره من الحيوانات يمشي على أربع، ويأكل بفيه، جعل له سمعاً وبصراً وفؤاداً يفقه بذلك كله، وينتفع به ويفرق بين الأشياء، ويعرف منافعها وخواصها ومضارها في الأمور الدينية والدنيوية (٣).

(١) سورة الإسراء آية رقم/٧٠.

(٢) سورة التين آية رقم/٤.

(٣) تفسير ابن كثير ج٢/٥٨.

فبالعقل سما الإنسان وارتفعت درجته وعلت منزلته وكلف من قبل خالقه وجعل الجزاء الدنيوي والأخروي عليه فقال ﷺ «رفع القلم عن ثلاث: عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يعقل» (١) وعن طريق العقل اهتدى الإنسان إلى معرفة ربه وخالقه وعبيده وأطباعه وأثبت له الكمال والجلال، ونزهه عن النقائص والمثالب، وصدق بالرسول والأنبياء، وأنهم واسطة ينقلون للناس ما أمرهم الله به، ويحملون إليهم البشارة بالوعد والندارة بالوعيد، فأعمل الناس عقولهم، وفقهوا في الحلال والحرام والضار والنافع والحسن والقبيح والطيب والخبيث، وكلما أعمل الإنسان فكره وعقله، وتصرف ببصيرته ووعيه كلما حظى بالأمن والأمان ونعم بالسلام والاستقرار، وساد المجتمع الذي يعيش فيه جثي من الألفة والرحمة والسكينة، وأمن الناس على دينهم وأموالهم وأعراضهم لهذا كله وكثير غيره أمر الإسلام بحفظ العقل، ومنع أي اعتداء يقع عليه أو يؤدي إلى إتلافه وإنقاصه تكريماً للإنسانية، وتفضيلاً للبشرية.

ومن أجل ذلك: حرم الإسلام الخمر وسميها أم الخبائث وأم الفواحش وأكبر الكبائر، لأنها تخامر العقل وتقطيه وتفسده، يقول الشاعر

شربت الخمر حتى ضل عقلي كذاك الخمر تفعل بالعقول

وإذا ذهب العقل كان الإنسان أخط من الحيوان، وصدر عنه من الشر ما لا حد له من الزنا والقتل والعدوان وغير ذلك من فساد وأخل بالأمن والأمان لأن الخمر تلعب برأس شاربها وتفقده وعية وإدراكه، لذا شدد الإسلام في النهي عنها وجعل لشاربها عقوبتان: أخروية، ودنيوية.

(١) سنن أبي نواز: كتاب الحدود: باب في المجنون يسرق أو يصيب حدا ج١/١٢١ عن علي رضي الله عنه.

وأنظر الله والعلم الحديث/ دكتور عبد الرزاق نوفل ص ١٨١ - ١٨٤ ط مطبعة الشروق مصر.

أما الآخرة فهي الحرمان من الجنة دار النعيم، ودخوله النار دار الجحيم لقوله ﷺ: «لا يدخل الجنة عاق، ولا مدمن خمر، ولا منان»^(١). وحرمة من شربها في الآخرة لأنه استعجل شربها في الدنيا فجوزى بالحرمان منها في الآخرة قال ﷺ: «من شرب الخمر في الدنيا فلم يتب منها، حرّمها في الآخرة، فلم يسقها»^(٢).

فدل الحديث على أنه لا يدخل الجنة لأن الخمر شراب أهل الجنة، فإذا حرم شربها دل على أنه لا يدخل الجنة.

ومن شربها في الدنيا سقاه الله من صديد أهل النار لقوله ﷺ: «كل مُخْمِرٍ خَمْرٌ، وكل مسكر حرام، ومن شرب مسكراً بُجست صلاته أربعين صباحاً، فإن تاب تاب الله عليه، فإن عاد الرابعة كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال» قيل وما طينة الخبال يا رسول الله؟ قال: «صديد أهل النار» ومن سقاه صغيراً لا يعرف حلاله من حرامه، كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال^(٣) «هذا بعض ما يلحقه في الآخرة وما يحصله من عقوبة، أما في الدنيا فالتنكيل به بجلده أربعين ضربة إما بالجريد أو النعال وعلى مرأى ومسمع من الناس ليقطع عن شربها، ويتزجر غيره، لأن منافعها مهددة ومضارها مثبتة.

مفهوم الخمر:

دلت الأحاديث على أن الخمر إسم جنس لكل ما يسكر، سواء كان من العنب أو من نقيع الزبيب أو التمر أو العسل أو غيرها من الأشربة التي عرفت زمن التشريع أو استحدثت أسماؤها فيما بعد،

(١) مسند الإمام أحمد ج ٢٨/٢ عن أبي سعيد الخدري ر.ه.

(٢) مسلم بشرح النووي: كتاب الأشربة: باب عقوبة من شرب الخمر ولم يتب منها ج ١٢/١٧٢

عن ابن عمر ر.ه.

(٣) سنن أبي داود: كتاب الأشربة: باب النهي عن المسكر ج ٢٢٦/٢ عن ابن عباس ر.ه.

وكلاهما محرمة باتفاق الجمهور، إذ ليس التحريم منوطاً بالإسم حتى يكون تغيير الإسم مغيراً للحكم، وإنما الاعتبار بالإسكار، فإن وجد فالتحريم ثابت، سواء أسمى المسكر بإسمه، أو غير إلى اسم آخر، فالأحكام تتعلق بحقيقة الأسماء ومعناها، لا بأسمائها وألقابها، وقد أخبر الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه بما خصه الله تعالى بعلمه أنه سيقع في أمته وقد وقع فعلاً، فقال: « يشرب ناس من أمتي الخمر، باسم يسمونها إياها (١) ».

وقال: « ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير أسمها (٢) ».

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: وفي هذا الحديث وعيد شديد على من يتحیل في تحلیل ما حرم بتغيير اسمه، وأن الحكم يدور مع العلة، والعلة في تحريم الخمر الأسكار، فمهما وجد الإسكار وجد التحريم ولو لم يستمر الاسم.

قال ابن العربي: هو أصل في أن الأحكام إنما تتعلق بمعاني الأسماء لا بألقابها، رد أعلى من حمله على اللفظ (٣).

ولقد صدق الرسول ﷺ فيما أخبر به «وهو علم من أعلام النبوة».

فقد سمى الناس في الأزمنة الأخيرة الخمر بأسماء استحدثوها كالويسكي، والروم، والبيرة والكونياك، والعرق، والوردكة، والكيثا والبوظة، والحشيش، والأفيون، والكوكايين، والهرويين وغير ذلك يشربه الناس في هذه الأيام كما تطالعنا الصحف اليومية، فكل هذه الأسماء

(١) سنن ابن ماجه: كتاب الأشربة: باب الخمر يسمونها بغير أسمها ج٢/١٢٢٢ عن عبيدة بن الصامت رضى الله عنه، قال الشيخ محمد قزاد عبد الباقي (يسمونها بغير اسمها) أي يبدلون إسمها ليبدلوا بذلك حكمها.

(٢) سنن أبي داود: كتاب الأشربة: باب في الداني ج٢/٢٢٩ عن أبي مالك الأشعري رضى الله عنه.

(٣) فتح الباري ج١٠/٥٧.

في الحقيقة خمر لأنها تخامر العقل وتغيره، وهذا هو ما قاله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب على ملا من الصحابة من فوق المنبر «والخمر ما خامر العقل (١)».

كما دل مطلق قوله ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم رحمه الله «كل مسكر حرام (٢)» على تحريم ما يسكر ولو لم يكن شراباً، كما أنها تحدث بالمشاهدة ما يحدثه الخمر من الطرب والنشوة، واختلال العقل، والإسلام حين حرم الخمر لم ينظر إلى أنها سائل يشرب، وإنما نظر إلى الأثر الذي تحدثه في شاربها من زوال العقل الذي يفسد عليه إنسانيته، ويسلبه مكانة التكريم التي منحها الله إياها.

وبهذا يظهر أن ما استحدث في هذه الأيام من أسماء عدة تمويهها للمسكر وإخفاء لحقيقته، فهو أمر لا ينفع المذمنين ولا يخرج المسكر عن كونه خمرًا وأن ما أسكر كثيرة فقليلة حرام.

وهذا هو رأي الجمهور في حقيقة الخمر وماهيتها، وهناك أقوال أخرى ذكرت في كتب الشروح، لكن ما عليه الجمهور هو الصواب وهو الأولى بالقبول.

(١) والخمر ما أسكر من عصير العنب لأنها خامرت العقل والتخدير التغطية.

لسان العرب ج٤/ ٢١١ مادة خمر.

(٢) مسلم بشرح النووي: كتاب الأشربة: باب أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام

ج١٢/ ١٧٢ عن ابن عمر رضي الله عنهما.

الرأى الراجح قبل وقت تحريم الخمر:

وعلى الراجح أنها حرمت عام الفتح سنة ثمان لما روى أحمد من طريق عبد الرحمن بن وعلة قال: «سألت ابن عباس عن بيع الخمر فقال: رسول الله ﷺ طديق من ثقيف أو دوس فلقية يوم الفتح براوية خمر^(١) يهديها إليه، فقال: يا فلان أما علمت أن الله حرمها؟ فأقبل الرجل على غلامه فقال: بعها. فقال: إن الذى حرم شربها حرم بيعها».

وروى أحمد وأبو يعلى من حديث تميم الدارى أنه كان يهدى لرسول الله ﷺ كل عام روية خمر فلما كان عام حرمت جاء براوية فقال: أشعرت أنها قد حرمت بعدك؟ قال: أفلا أبيعها وأتتفع بثمنها؟ فنهاه^(٢).

قال الحافظ: يستفاد من حديث تميم تأييد الوقت المذكور فإن إسلام تميم كان بعد الفتح^(٣) وقال الحافظ فى الأشربة: وقد بينت فى تفسير المائدة الوقت الذى نزلت فيه الآية المذكورة وأنه فى عام الفتح قبل الفتح.

الدليل على حرمة الخمر (والأسلوب المفرد فى تحريمها)

ثبتت حرمة الخمر بالكتاب، والسنة، والإجماع.

أما الكتاب فقول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي

(١) الراوية هو البعير الذى يستقى عليه الماء لسان جده/ ٢٨٠ مادة روى .

(٢) أورده الهيئتمى فى مجمع الزوائد: كتاب البيوع: باب فى الخمر وثمنها ج ٨٨/٣ مطولا

وقال: رواه أحمد هكذا عن ابن غنم عن تميم الدارى وفيه شهر وحديث حسن وفيه كلام.

ورواه الطبرانى فنذكر نحوه باختصار، وإسناده حسن متصل.

(٣) فتح البارى ج ٨/ ١٢٩ و ج ١٠/ ٢٤.

الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿١﴾.

وهذه الآية كانت آخر ما نزل في تحريم الخمر، وبها حرمت الخمر تحريماً باتاً قاطعاً، بعد أن اتبع الإسلام في ذلك أسلوباً فريداً في نوعه سبق به أحدث الطرق العلمية والنفسية بعدة قرون، وهذا الأسلوب:- يتلخص في أمرين:

أولاً: التدرج في المنع حتى لا يشق على الناس.

ثانياً: ربط الأوامر بالأحداث الواقعية مستفيداً من التأثير النفسى والسيكولوجى فإن أول آية نزلت عن الخمر كانت عندما قال عمر رضي الله عنه: «اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا».

فنزلت الآية التى فى سورة البقرة: ﴿نَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ

فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ (٢).

وهنا قال بعض الناس حرمت الخمر وانتهوا عنها.

وقال آخرون: يا رسول الله دعنا نتنفع بها كما قال الله عز وجل فسكت رسول الله ﷺ عنهم وكان بعضهم حضر الصلاة وهو سكران لا يدري ما يقول، وعاد عمر يدعوا ربه «اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا» فنزلت الآية الثانية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ (٣).

فقال بعضهم: حرمت الخمر.

وقال بعضهم: لا نشربها قرب الصلاة فسكت رسول الله ﷺ عنهم إلى أن نزلت الآية الحاسمة فى شأن التحريم القاطع آية المائدة

(١) سورة المائدة آية ٩٠، ٩١.

(٢) سورة البقرة آية ٢١٩.

(٣) سورة النساء آية رقم ٤٣.

التي سمعها عمر رضي الله عنه فقال: «انتبهينا انتبهينا» (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر الخ الآية).

قال أبو بكر الرائي «في أحكام القرآن» يستفاد تحريم الخمر من آية المائدة من وجوه عدة:

(١) من تسميتها رجسا، وقد سمي الله ما أجمع على تحريمه وهو لحم الخنزير وذلك في قوله تعالى ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾ (١).

(٢) ومن قوله: «من عمل الشيطان» لأن ما يكيان من عمل الشيطان حرم تناوله.

(٣) ومن قوله «فاجتنبوا» والأمر بالإجتناب للوجوب، وما وجب اجتنابه حرم تناوله.

(٤) ومن قوله «لعلكم تفلحون» فقد رتب الفلاح على الاجتناب.

(٥) ومن كون الشرب سببا للعداوة والبغضاء بين المؤمنين وتعاطى ما يوقع ذلك حرام.

(٦) ومن كونها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وما يصد عنهما حرام.

(٧) ومن ختام الآية بقوله «فهل أنتم منتبهون» أي آتتهوا، فهو استقهاهم مراد به الأمر والزجر والردع ولهذا قال عمر لما سمعها: «انتبهينا انتبهينا» (٢).

(١) سورة الأنعام آية رقم ١٤٥

(٢) فتح الباري ج ١٠/ ٢٤.

وأما الدفعة

فقد جاء في ذلك الأحاديث الصحيحة المتكاثرة منها ما رواه مسلم بسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مسكر خمر وكل مسكر حرام»^(١).

فقد دل الحديث على تحريم كل مسكر، وهو عام لكل ما كان من عصير أو نبيذ قل أو أكثر وقد نهى الرسول ﷺ عن اتخاذها دواء وبين أنها داء وليست بدواء كما قال ﷺ للرجل الذي قال إنما أصنعها للدواء... فقال ﷺ: «إنه ليس بدواء ولكنه داء»^(٢).

وفي قول الرسول ﷺ هذا دليل على أنه يحرم التداوى بالخمر.

لأنه إذا لم يكن فيه شفاء فتحريم شربها باق لا يرفعه تجويز أنه يدفع بها الضرر عن النفس، ولأن تحريمها مقطوع به وحصول الشفاء بها أمر مشكوك فيه ولا يغلب المشكوك على المقطوع.

والى هذا ذهب جمهور العلماء خلفا وسلفا.

وأما الإجماع:

فقد أجمعت الأمة على تحريم الخمر قل أو كثر. قال الإمام النووي رحمه الله: «أجمع المسلمون على تحريم شرب الخمر، وأجمعوا على وجوب الحد على شاربيها، سواء شرب قليلاً أو كثيراً»^(٣).

(١) تقدم في ص ١١٥.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي: كتاب الأشربة: باب التحريم بالتداوى بالخمر... الخ ج ١٢/١٥٢ عن وائل الحضرمي رضي الله عنه..

(٣) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٢/١٤٨، ١٤٩.

حد شارب الخمر ومقداره:

قال جمهور الفقهاء حد الشرب والسكر ثمانون جلدة لقول علي رضي الله عنه: «إذا شرب سكر، وإذا سكر هذى، وإذا هذى افتري، وحد المفتري ثمانون». ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً^(١) وهو ما عليه الجمهور.

وقال الشافعية: حد الخمر وسائر المسكرات أربعون جلدة، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعين في ذلك حداً، وإنما كان يضرب السكران ضرباً غير محلود، كما روى أبو هريرة قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب، فقال: اضربه، فقال أبو هريرة: فمنا الضارب بيده، والضارب بنعله، والضارب بثوبه، فلما انصرف، قال بعض القوم: أخزأك الله. قال: لا تقولوا هكذا، لا تعينوا عليه الشيطان^(٢). فقدره بأربعين. وروى أنس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يضرب في الخمر بالجريد والنعال أربعين^(٣).

وقال على كرم الله وجهه رضي الله عنه: «يجلد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين، وأبو بكر أربعين، وعمر ثمانين، وكل سنة وهذا أحب إليّ^(٤)».

ويضرب في حد الخمر بالجريد والنعال وأطراف الثياب على ظاهر النص لحديث أبي هريرة المتقدم.

السوط الذي يضرب به يراعى في السوط أن يكون بين الجديد والخلق روى ذلك مالك في الموطأ..... وذكر الرافعي عن علي رضي الله عنه
«سوط الحد بين صوتين وضربة بين ضربين ولا يحل ضرب الوجه

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد الحفيد ج ٢/ ٣٢٢/ ٢٢٣ ط د الفكر للنشر والتوزيع.

(٢) صحيح البخاري: كتاب الحدود: باب الضرب بالجريد والنعال فتح ج ١٢/ ٦٧.
وأبو داود: كتاب الحدود: باب في الحد في الخمر ج ٤/ ١٥٨.

(٣) صحيح البخاري الموضع السابق.

(٤) مسلم بشرح النووي: كتاب الحدود: باب حد الخمر ج ١١/ ٢١٦. ٤١٨

والمذاكير لقوله ﷺ «إذا ضرب أحدكم فليترك الوجه» ولقول علي الجلابي رحمه الله: «اضرب في أعضائه، واعط كل عضو حقه، واتق وجهه ومذاكيره» وإنما نهى عن الوجه والمذاكير لأنه لا يؤمن عليه مع ضربها (١).

مخاطر المخدرات العامة:

الشرائع الإلهية وخاتمتها الشريعة الإسلامية تهدف أول ما تهدف إلى تنظيم حياة الناس وأحوالهم، ودفع أنواع المضار والمفاسد وألوان الأذى البشري والمتبع لكل ما جاء به القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة من أحكام العبادات والمعاملات والجنايات والعلاقات الاجتماعية الخاصة والعامة فلا تجد مطلوباً شرعاً إلا وفيه الخير للفرد والجماعة، ولا ممنوعاً شرعاً إلا وفيه الشر والعقل غير المتأثر بالهوى أو النفعية يدرك تماماً المصلحة المجردة والمضرة الواضحة ويؤيد ما جاءت به شريعة السماء، إذ لا يخفى على عاقل أن تحصيل المصالح المحضة أو الدائمة الأثر، ودرء المفاسد المحضة أو الآنية التأثير، عن نفس الإنسان وغيره، كما أنه لا يخفى أيضاً أن درء المفاسد والمضار الراجعة مقدم على المصالح المرجوة.

وهذا مجمع عليه بين الشرائع، فحرمت الدماء والأبضاع والأموال والأعراض، واتفقت الملل كلها على الحفاظ على المقاصد الخمسة الكلية الضرورية، وهي الدين والعقل والنفس والعرض والمال.

ووجهت الأديان ذات المصدر الإلهي إلى تحصيل الأفضل فالأفضل من الأقوال والأعمال والآداب والأخلاق، وكذلك الأطباء يدفعون أعظم المرضى بالتزام بقاء أديانهم.

(١) تنوير الحوالك شرح على موطأ مالك: كتاب الحدود: باب فيمن اعترف على نفسه بالزنا ج٢/٤٢ والسوط خلط الشيء ببعضه ببعض وهو المتخذ من سيرور قلبي وتلف، والخلق خلق الثوب بالضم إذا بلى فهو خلق يفتحان والمراد بالسوط الخلق الواهي الذي لا يؤثر لسان . العرب ج٤/١٩٥ مادة خلق وج٢/٤٢٠ مادة سوط.

ومن هذا المنطق حاربت الشريعة الإسلامية وحرمت تناول المسكرات والمخدرات بأنواعها المختلفة، لما فيها من ضرر واضح على الإنسان وصحته وعقله، واعتباره الأدبي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا ضرر ولا ضرار»^(١)، فالحديث مفاده أن الضرر ممنوع بالنفس أو بالغير ومن المعلوم أن الضرر الناجم عن تعاطي المسكرات بأنواعها المختلفة متعدد الجوانب ففيها ضرر بالشخص ذاته وبأسرته وأولاده، وبمجتمعه وأمته.

أما الضرر الشخصى: فهو التأثير الفادح فى الجسد والعقل معاً وما تحدثه من مفسد تفكك بالبدن كله كما سنبين ذلك تفصيلاً.

وأما الضرر العائلى: فهو ما يلحق بالزوجة والأولاد من إساءات فينقلب البيت جحيماً من جراء التوترات العصبية والهياج والسب والشتم وتزداد عبارات الطلاق والحرام، وإهمال الزوجة والتقصير فى الإنفاق عليها وعلى الأولاد، فتفكك الأسرة ويتهدم كيانها ويتفرق جمعها، وكم من بيوت خربت، وأطفال شردت وهذا لله محسوس ملموس مشاهد معروف جكايات تسرد وحوادث تنشر وقد يؤدى ذلك إلى انجاب أطفال معاقين متخلفين عقلياً.

وأما الضرر العام: فهو واضح فى إتلاف أموال طائلة من غير مبرر نفعى، وفى تعطيل المصالح والأعمال، والتقصير فى أداء الواجبات، والاخلال بالأمانات العامة، سواء بمصالح الدولة أو المؤسسات أو المعالم أو الأفراد^(٢).

(١) أخرجه الحاكم فى المستدرک کتاب البيوع: انتهى عن المحاكمة... الخ ج٢/٥٧. ٥٨. وقال: صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبى.

(٢) استفاد من الفقه الإسلامى ج٧/٥٥١٠ - ٥٥١٢ د/ وهبة الزجلى.

ولذا فلا يجوز التهاون بشأن متعاطي المسكر والمتاجر به
والوسيط أو السمسار وإنزال أقصى العقوبة بهم لحماية المجتمع من
أضرار المخدرات ومقاسدها الجسمية.

أضرار المخدرات الصحية: (١)

لقد ثبت علمياً أن الكحول يختلف عن أغلب المواد في أنه حتى
المقادير البسيطة، يحدث أضراراً في قوة الإرادة والتحكم، وتزداد به
الأنفعالات النفسية والأضرار الفسيولوجية.

وهذا هو محور الإعجاز العلمي في الأحاديث التي تحرم الخمر
حتى ولو كانت بكميات قليلة.

كيف يؤثر الخمر في الإنسان؟

يتوقف تأثير الخمر على عاملين:

العامل الأول: كمية الكحول وتركيزه في الدم، فإذا شرب
الإنسان كأسين من البيرة فإن نسبة الكحول تصل في دمه إلى ٥ مجم
في كل ١٠٠ سم من الدم وهي نسبة كافية لأحداث التأثير المطلوب عند
المبتدئين، ويزيد تأثير الكحول بالتدريج كلما زاد تركيزه في الدم فإذا
وصل التركيز إلى ٥٠ مجم كحول في ١٠٠ سم دم فإن الإنسان يفقد
قوة التركيز الذهني ويفقد السيطرة على عواطفه أو التحكم فيها؛ وقد
ينخرط في الضحك في مواقف الجد والحزن، وقد ينخرط في
البكاء دون مبرر؛ ولكنه غالباً يستطيع السيطرة على عضلاته
وأطرافه أثناء المشي في هذه المرحلة فلا يترنح.

(١) انظر الموضوع في الطب الوقائي في الإسلام د/ أحمد شوقي الفنجري من ص ٢٦٠ -

٢٧٥ والإعجاز العلمي في الإسلام محمد كامل عيد الصمد ص ٨٦ - ٩١ الطب النبوي د/

على مؤنس ص ١١٥ ط مؤسسة الأخبار والطب الإسلامي شفاء بالهدى القرآني د/ محمود

أحمد نجيب ص ٢٢ - ٢٤.

فإذا زاد تركيز الكحول في الدم إلى ١٥٠ مجم في كل ١٠٠ سم^٣ فإن الإنسان يتمايل في الهواء من السكر ويفقد السيطرة على عضلاته وأضراف جسمه، ويدهى أن كل مراكز الفكر العليا تتعطل في هذه الدرجة عن العمل.

العامل الثاني: هو استجابة الجهاز العصبي للإنسان.

فقد لوحظ أن الناس يتأثرون بالجرعة الأولى بدرجات متفاوتة... فبعضهم من يعتريه إنفعال شديد وهياج ومنهم من يخلد إلى السكون أو النوم من نفس الجرعة...

ويرجع الخطر الأكبر من الخمر في أن الجهاز العصبي يتعود على الكحول بالتدريج بحيث أن الكمية التي تؤدي بالإنسان في المرات الأولى إلى الشعور بالراحة بعد تعب أو باللذة أو نسيان الهموم، فإنه لا يكفيه في المرات التالية أن يتناول ضعفاً أو ثلاثة أضعافها ليحصل على نفس التأثير وهذا هو ما يؤدي به إلى الإدمان، ولذلك فإن العلم الحديث يكذب كل ما يدعى القدرة على الاعتدال في الشرب بصفة دائمة.

أثر الكحول على الجهاز العصبي للإنسان

يقرر العلم الحديث أن مخ الإنسان يتكون من مراكز مختلفة فالوظائف الراقية توجد في المراكز العليا من المخ والوظائف الأقل رقياً توجد في المراكز الأسفل منه، وأعلى المراكز في مخ الإنسان هي التي تختص بالإرادة وضبط النفس والسلوك الاجتماعي ثم تأتي أسفل منها مراكز العقل والتفكير... ثم مراكز الحكم على الأشياء ثم مراكز الذاكرة وأسفل من هذه تأتي المراكز المسيطرة على العواطف والأحاسيس، ويسري مفعول الخمر من أعلى إلى أسفل أي أنها تؤثر على الوظائف الأرقى في المخ أولاً، ولذلك فإن أول شيء يتأثر في الإنسان بالكميات القليلة جداً من الخمر هو الإرادة وضبط النفس والسلوك الاجتماعي فإذا زادت الكمية تأثرت مقدرته على التركيز الذهني .. وهكذا.

أثر الخمر على الشخصية:

لقد جاء فى تقرير المجلس الوطنى لمكافحة الخمر فى بريطانيا أن شرب الخمر مدة طويلة يؤدى إلى تحلل الشخصية ويسبب ضعف الإرادة وشروء الذهن ومدمن الخمر لا يمكن الثقة بأقواله ولا بوعوده.

كما لا يمكن الاعتماد عليه فى المسائل المالية أو القيادية فهو سريع التأثير سريع الغضب كثيرا لهواجس والأوهام وأغلب هؤلاء المدمنين يصبح فاشلاً فى عمله مشاغبا وعنيفا فى بيته وعديم الثقة فى زوجته وأولاده.

أثر الخمر على أعضاء الجسم الأخرى:

لكى تعرف الضرر الصحى للخمر يمكنك إحضار خلية حية نشيطة الحركة مثل الاميبا والنظر إليها تحت الميكروسكوب وهى تتحرك وتاكل فإذا وضع فى الماء كحول بنسبة ١٪ فإن هذه الخلية يقل نشاطها وتمتنع عن الطعام، وإذا زادت الكمية فإنها تصاب بالتسمم وتموت وهذا هو ما يحدث فى خلايا أجسامنا عند شرب الكحول.

تأثير الكحول على القلب والأوعية الدموية:

يتسبب الكحول بنسبة ١٪ فى عدد نبضات القلب عشر نبضات فى الدقيقة عن المعتاد مما يجهد عضلات القلب ومنذ قديم الزمان كان هناك اعتقاد شائع بين الأطباء والمرضى أن الكحول يوسع الشريان التاجى للقلب وكان الأطباء حتى عهد قريب ينصحون المرضى بضيق أوعية القلب والذبحة القلبية بأن يتناولوا كمية قليلة من الكحل فيزول الألم ويستأنف المريض حركته وقد أثبتت البحوث الطبية الحديثة خطأ هذه النظرية وضررها.

(أ) فقد ثبت أن الكحول ليس له تأثير مباشر على الشريان التاجي للقلب.

(ب) أن ألم الذبحة القلبية يخفف نتيجة لتأثير الكحول المخدر على مراكز الألم في المخ.

(ج) أن كمية الكحول إذا زادت أحدثت تسهما في عضلات القلب وإجهاداً.

من هذه العوامل مجتمعة فقد يشعر المريض زوال الألم وبالراحة الوهمية فلا يلزم الفراش فيتعرض للموت.

وهكذا جاءت البحوث العلمية لتؤكد بحكمة الرسول من قوله ﷺ (لم يجعل الله شفاء أمتي فيما حرم عليها) وهكذا أصبح الأطباء ينضحون معرض الذبحة القلبية بالإقلاع عن السجائر والخمر.

تأثير الكحول على الكبد:

يتسبب الكحول في المرض المعروف بـ (تليف الكبد الكحولي).

وهو مرض منتشر في أوروبا ونادر جداً في البلاد الإسلامية وفيه يموت عدد كبير من خلايا الكبد الحية وتحول إلى نسيج ليفي، وإذا كانت نسبة التليف كبيرة أدى ذلك إلى الوفاة المبكرة.

وقد أجرى عالم نمساوي كبير بحثاً على نسبة الوفيات في أوروبا وأمريكا في حالات تليف الكبد، فوجد أن هذه النسبة قد قلت إلى النصف خلال سنوات الحرب العظمى الثانية عندما كانت الخمر شحيحة ولا يحصل الإنسان عليها إلا مع بطاقة التموين، وكذلك كانت الحالة في أمريكا عندما كانت الخمر ممنوعة.

الخمير ونقص الفيتامينات:

ويصاحب شديد الخمر نقص شديد في الفيتامينات في الجسم خصوصاً فيتامين (ب) بأنواعه وفيتامين (س) مما يؤدي إلى ظهور (البلاجرا) و (البري بري) و (الاستقربوط) وتظهر هذه الحالة بشكل رعشة في اليدين وثقل في اللسان وضعف في العضلات واضطراب في حساسية الجلد وقد يؤدي الأمر إلى شلل الأطراف وتضخم في القلب.

وغير ذلك من الأمراض الخطيرة التي تؤدي بالإنسان وتكون سبباً في موته أو يعيش بها عيشة فاشلة في حياته الاجتماعية ويصبح منبوذاً بين أهله وأقاربه والناس أجمعين مما يرتكبه من مخالفات وما يفعله من منكرات وما يجرى على المانع يجرى على الجامد وعليه فمن قال: إن الحشيشة لا تسكر وما هي مخدر مكابر فإنها تحدث ما تحدثه الخمر.

يقول ابن القيم: (إن الخمر يدخل فيها كل مسكر، مائعاً كان أوجامداً عصيراً أو مطبوخاً فتدخل فيه لقمة الفسق والفجور، أي الحشيشة - لأن هذا كله خمر بنص قول رسول الله ﷺ (كل مسكر خمر^(١)) لأنها تفعل ما تفعله الخمر المائعة من ذهاب العقل، وتذهب بالمال والنفس فتؤدي إلى الوفاة مبكراً. فأي مادة تحتوي على عناصر تحدث تأثيراً في عقل الإنسان سواء كان هذا التأثير منبهاً كالكوكاين والبيزدرين أو مسكناً مثل مشتقات الأفيون كالمرفين والهيروين والكوداين، أو مخدرات غير أوقيونية مثل الحشيش والكحول، يجرى عليها أحكام الخمر، وتضر ضررها.

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب الأشربة: باب بيان أن كل مسكر خمر وإن كل خمر حرام

ج ١٧٢/١٢ من ابن عمر رضي الله عنهما

وانظر فتح الباري ج ١٧/١٠ وزاد المعاد لابن القيم ج ٥/٥٥٥.

علاج مشكلة الخمر:

إن أمثل علاج لهذه المشكلة هو الجمع بين:

التربية الدينية، والتثقيف الصحي.

فالطب وحده لا بد أن يفشل كعلاج، كما أن الوعظ الديني وحده لا يحقق النتائج المرجوة دون الاقتناع العلمي والطبي.

ومعنى ذلك منع الخمر منعاً قاطعاً في المجتمع الإسلامي وذلك بمنع بيعها والاتجار فيها، ومنع صنعها أو استيرادها وما أصدق قول الرسول ﷺ «لعن الله الخمر، وشاربها وساقياها، ومبتاعها، وبائعها، وعاصرهما ومعتصرهما، وحاملها، والمحمول إليه، وأكل ثمنها»^(١).

ولذلك كان العلاج الأول هو العلاج الجذري أي منع الخمر من المجتمع منعاً قاطعاً بكافة الوسائل وشتى الطرق بعقاب الشارب والمتسبب والمشارك والتوعية الدثية والتثقيف الصحي كفيلاّن بمنع الأسباب التي تدعو إلى اقتراف هذه الجريمة وإذا تعطل السبب بطلت نتيجته وفقد فاعليته.

والأسباب هي:

١-٣-١٠. السائد بين الناس بأن الخمر فوائدها جنسية أو إجتماعية أو أنها ضد البرد، وهذا الاعتقاد يباه العقل ويبطله العلم والمنطق

(١) سنن ابن ماجه: كتاب الاشربة: باب لعنت الخمر على عشرة أوجه ج ٢/١١٢١ عن ابن عمر رضي الله عنهما.

وأبو داود: كتاب الاشربة: باب العصير والخمر ج ٢/٢٢٤ .

والترمذي: كتاب البيوع: باب انتهى أن يتخذ الخمر خلا تحفة ج ٤/٤٢٥ وأورده المنذرى

في الترغيب والترهيب ج ٢/٨٠ قال برواته ثقات ط دار التراث القاهرة قال أبو عيسى

هذا حديث غريب عن حديث أنس

فضلاً عن الحكم الأول وهو الدين، وعلاج ذلك يعتمد على التقشيف
الصحي والتوعية العلمية.

الثاني: التخلص من مشاكل الحياة والهروب من الواقع.

السبب الثالث: الفراغ والملل.

وخير علاج لهذين السببين الأخيرين هو بعث العقيدة الدينية في
نفوس الشباب، وحثهم على التمسك بتعاليم السماء، فالدين يعطي
الإنسان هدفاً وغاية ويبعث في النفس الشجاعة لمواجهة الحياة بدلاً من
الهروب من المشاكل بالمخدرات والمسكرات، وليس ذلك هروباً حقيقة
وإنما هو دفع الإنسان بنفسه إلى التهلكة، وعلى الدولة مساعدة الجهات
المختصة الدينية والصحية في إنجاح العلاج وإثبات فاعليته لأن فساد
الفرد فساد للمجتمع وأنهدار قيمه وأخلاقه ضياع وخسران للمجتمع
فإنما الأمم الأخلاق كما يقول القائل إنما الأمم الأخلاق ما بقيت
فإن هموا ذهبت أخلاقهم ذهبوا.

علم الوراثة

بين يدي الموضوع

الوراثة في اللغة من أفرث الشيء أعقبه إياه تقول أفرثه المرض ضعفا والحزن هما كذلك وأفرث المطر النبات نعمة وكله على الاستعارة والتشبيه بوراثة المال والمجد^(١) ومن سنة الله في خلقه أن حبيب إليهم التكاثر وجعله طبيعة في الكائنات الحية من أجل استمرار الأنواع وهنا يتضمن انتقال صفاتها الوراثية من جيل إلى جيل، ومن ذلك انتقال صفات الأبناء وتختلف بدرجة ما بين أجيال الرالدين، ويعد علم الوراثة من أحدث العلوم البيولوجية وأهمها حالياً - حيث أن أسسه وقواعده لم تعرف قبل هذا القرن - إلا أنه استخدم دون علم بتلك الأسس منذ آلاف السنين.

فقد حث النبي ﷺ منذ ١٤٢٠ عاما على مراعاة العوامل الوراثية في اختيار الزوجة فقال ﷺ «أنكحوا الأكفاء، وأنكحوهم، واختاروا لنطفكم، وإياكم والزنج، فإنه خلق مشوه» قال الدار قطنى: تابعه الحارث بن عمران^(٢) ولذا حرم الإسلام زواج الأخوة في الرضاعة، لأن هذا يجعل الأخوة مثل أخوة الدم وزواج الأخوة ينتج نسلا ضعيفا وقد يكون مشوهاً.

وكذا كره الإسلام زواج الأقارب وفي ذلك روى عن عمر بن الخطاب أنه

(١) لسان العرب ج١٥/٢٦٦ مادة ورف.

(٢) سنن الدار قطنى: كتاب النكاح: باب المهر ج٢/٢٩٩.

وأورد ه الذهبى فى ميزان الاعتدال خلا قوله (وإياكم والزنج.. الخ وقال : تابعه عكرمة ابن إبراهيم، عن هشام، وهو ضعيف أصل الحديث مرسل ج١/٤٢٩ وقال ابن حجر: رواه ابونعيم وفى إسناده مقال لكن يقوى أحد الأسنادين بأشهر ذنج ج٩/٣١.

قال للسائب «اعز ربوا لا تضربوا»^(١)، أى تزوجوا الغرائب لئلا تجيء أولادكم نحافا ضعافا قال الفزالي: الشهوة تبعث بقوة الإحساس بالنظر واللمس، وإنما يقوى الإحساس بالأمر الغريب الجديد، فأما المعهود الذى دام النظر إليه مدة فإنه يضعف الحس عن تمام إدراكه والتأثر به ولا تتبعث به الشهوة^(٢).

قال الحافظ ابن حجر: أما قول بعض الشافعية يستحب أن لا تكون المرأة ذات قرابة قريبة فإن كان مستنداً إلى الخبر^(٣) فلا أصل له، أو إلى التجربة وهو أن الغالب أن الولد بين القريين يكون أحق فهو متجه^(٤).

وحقا لقد أثبت علم الوراثة الآن أنه كلما زادت صلات القرابة العائلية بين الزوجين كلما زاد احتمال انتقال عيوبها الجسمية والخلقية إلى الأولاد.

وفى نفس الوقت فكلما بعدت صلات الدم بينهما فإن إنتاجهما تظهر فيه الحسنيات دون السيئات مثال ذلك إذا كان الأب أحول والأم قصيرة النظر فإن أطفالهما يجمعون بين الحول وقصر النظر إذا كان الزوجان على صلة قرابة قوية.

أما إذا بعدت صلات الدم بينهما وخاصة إذا كان كل من الزوجين من جنس مختلف (كان يكون الأب عربيا والأم أجنبية) فإن الأطفال غالبا ما يتجون من ظهور العاهتين وقد يكون تأثير العامل

(١) يقال ضوى أتى بولد أو نسل ضعيف انظر المعجم الوسيط ج٢/٦٧ هـ والخبر رواه إبراهيم الحرمى فى غريب الحديث.

(٢) إحياء علوم الدين للفزالي ج٢/٥٥ ط دار مصر للطباعة.

(٣) يقصد بذلك حديث (لا تنكحوا القرابة فإن الولد يخلق ضاريا).

(٤) فتح الباري ج١/٣٨.

الوراثي خافيا مستتراً، فيطلق عليه في هذه الحال العامل الوراثي
الكامن أو المتنحي. كما يشير إليه حديث البخاري الذي نحن بصدد
شرحه.

معالم وأسس الوراثة:

روى البخاري رحمه الله تعالى بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن
رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله: ولد لي غلام أسود، فقال: هل
لك من أبل؟ قال: نعم، قال: ما ألوانها؟ قال حمراء، قال: هل فيها من
أورق؟ قال نعم: قال: فأتى ذلك؟ قال: لعل نزع عرق، قال: فلعل ابنك
هذا نزع (١)».

ما يتضمنه الحديث:

(أورق) الأورق: الأسمر. والورقة: السمرة يقال جمل أورق، وناق
ورقاء (٢).

قال النووي: أما الأورق فهو الذي فيه سواد ليس يضاف
ومنه قيل للرماد أورق وللحمامة ورقاء وجمعه ورق بضم الواو
وإسكان الراء كأحمر وحمراء والمراد بالعرق هنا الأصل من النسب
تشبيهاً بعرق الثمرة ومنه قولهم فلان معرق في النسب والحسب
وفي اللؤم والكرم.

ومعنى (نزع عرق) أشبهه واجتنبه إليه وأظهر لونه عليه وأصل
النزع الجذب فكأنه جذب إليه أشبهه يقال منه نزع الولد لأبيه وإلى أبيه
ونزعه أبوه ونزعه إليه.

(١) صحيح البخاري: كتاب الطلاق: باب إذا عرض بنتي الولد ففتح ج١/٢٥١.

ومسلم بشرح النووي: كتاب اللعان ج١/١٣٣. ١٣٤.

(٢) النهاية في غريب الحديث ج١/١٧٥ مادة ورق.

وقوله ﷺ (أن رجلاً) في رواية الإمام مسلم أن أعرابياً من بني فزارة وهو ضمضم بن قتادة.

واستدل بهذا الحديث الكوفيون والشافعي، فقالوا: لا حد في التعريض ولا لعان به لأنه ﷺ لم يوجب على هذا الرجل الذي عرض بامراته حداً، وأوجب مالك الحد بالتعريض واللعان به أيضاً إذا فهم منه ما يفهم من التصريح وقال ابن العربي: في الحديث دليل قاطع على صحة القياس والاعتبار بنظيره من طريق واحدة قوية، وهو اعتبار الشبهة الخلقى. وقال النووي: وفيه يلحق الولد الزوج، وإن اختلفت ألوانهما ولا يحل له نفيه بمجرد المخالفة في اللون، وفيه زجر عن تحقيق ظن السوء (١). فضلاً عن أن هذا الحديث قد دل على سعة علم رسول الله ﷺ، وقدرته التي لا تدانى في الحوار والإقناع، بحيث أرجع السائل إلى ما يعهده من إبله سائلاً إياه عن ألوانها حتى إذا قرر السائل الحقيقة بنفسه كانت الحجة دامغة تملأ عقله وقلبه وتزيل ما قد رأت على نفسه من ظلال الشكوك القائمة في زوجته فقد قرر تأثير العامل الوراثي الكامن الذي أكدته بحوث علماء الوراثة.

حيث إن علم الوراثة الحديث يؤكد أن الشبهة بين المولود ووالديه قد يكون غير ظاهر، بل بعيداً كل البعد عن كلا الأبوين كما حدث للفزاري الذي جاءته امرأته بغلام أسود حيث أن الصفات الوراثية قد تكون سائدة وقد تكون متبعية وهذا ما يقوله علماء الأحياء في قانون أنغزال الصفات الوراثية

«إذا اختلف فردان نقيان في زوج من الصفات المتقابلة - فإنهما ينتجان بعد تزاوجهما جيلاً به صفة أحد الأبوين فقط وهي السائدة، ثم تورث الصفتان معا في الجيل الثاني بنسبة ٣ - ١».

(١) عمدة القارئ شرح منتهج البخاري ج ١/ ٢٢٠.

وانظر الفتوح وشرح النووي في المواضع السابقة.

وهذا ما يفرره قانون التوزيع المستقل للعوامل، فإذا تزوج فردان
نقيان مختلفان في زوجين أو أكثر من الصفات المتقابلة - فإن صفتي
كل زوج منها تورث مستقلة عن الأخرى، وتظهر في الجيل الأول كلها
سائدة ثم تتوزع في الجيل الثاني بنسبة ٩:٣:٢:١ - أي بنسبة
٢ سائدة: ١ منتجة لكل صفة منها (١).

دور العائلة في الوراثة:

تعد العائلة جزء من العوامل الوراثية التي تساعد على انتشار
التشوهات الخلقية نتيجة لزواج الأقارب وبالتالي يؤدي إلى ضعف
النسل أو الإصابة بعاهات أو بالضعف العقلي، وقد ثبت في علم الوراثة
أنه كلما زادت صلات القرابة العائلية بين الزوجين كلما زاد احتمال
انتقال عيوبها الجسمية والخلقية إلى الأولاد.

وفي نفس الوقت فكلما بعدت صلات الدم بينهما فإن انتاجهما
تظهر فيه الحسنات دون السيئات، فالأمراض الوراثية النادرة في
المجتمع يكون احتمال ظهورها في الزوجين البعدي التسبب لا يزيد عن
واحد في الألف، في حين يرتفع احتمال ظهور تلك الأمراض الوراثية
النادرة إلى ٢٥٪ عندما يكون الزوجان أولاد عم أو خال أو عمه أو خاله.
وعلى سبيل المثال.

(١) مرض أنيميا البحر المتوسط وهي عبارة عن تكسر سريع في
كرات الدم الحمراء مما يستتبع فقر دم شديد ويحتاج المريض في علاجه
إلى نقل دم كامل على فترات منتظمة مدى الحياة وهو مرض خطير
يتسبب في إنهاء حياة المريض في كثير من الأحيان.

(١) الأحياء المرحلة الأولى الثانوية ص ١٩ ط الوزارة.

علم الاجتماع دكتور اليسر اسكنو يشاي ص ١٠٦، ١٠٧ ط دار المعارف الإصدار العلمي
في السنة ١٠٧، ١٠٨.

(٢) مرض نزيف الدم الوراثي، وفي هذا المرض فإن جميع الأطفال الذكور المولودين مصابون بحالة نزيف دم لأقل جرح يصابون به، وغالبا يستمر هذا النزيف دون توقف حتى الوفاة.

(٣) وهناك مجموعة كبيرة من الأمراض التي تثبت بالوراثة أيضا مثل مرض السكر وارتفاع الضغط وتصلب الشرايين وبعض الأمراض النفسية والعصبية كالصرع والجنون ففي هذه الحالات قد يرث الطفل الاستعداد للمرض من أبويه أو من أخواله أو أعمامه وقد تصل إليه العاهة من أجداده (١)، ومن هنا جاءت الحكمة في التحريم بسبب الرضاعة في قول النبي ﷺ «إن الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (٢)».

وذلك أن المرضعة تغذي الطفل بلبنها وهو جزء منها، فيدخل في تكوينه لحما وعظما، وتصبح كالأم النسبية التي غذته بدمها وهو حمل، ويصبح أقاربها أقارب له أيضا يقول الدهلوي «إن التي أرضعته تشبه الأم، من حيث أنها سبب اجتماع أمشاج وأجزاء بنيته وقيام هيكله، غير أن الأم جمعت خلقه في بطنها، وهذه درت عليه ما يسد رمقه في أول نشأته، فهي أم بعد الأم، وأولادها أخوة بعد الأخوة، وقد قاست في حضانتها ما قاست، وقد ثبت في ذمتها من حقوقها ما ثبت، وقد رأت منه في صغره ما رأت فيكون زواجها والاتصال بها اتصال الأزواج مما تمجبه الفطرة السليمة وكم من بهيمة عجماء لا تلفت إلى أمها هذه اللفتة، فما ظنك بالرجال؟ وأيضا فإن العرب كانوا يسترضعون أولادهم في حي من الأحياء فيشب فيهم الوليد، ويخالطهم كمخالطة المحارم، ويكون عندهم للرضاعة كلحمة النسب فوجب أن يحمل على النسب (٣).

(١) الطب الوقائي في الإسلام ص ١٧٠. ٢١٣. ٢١٤.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي: كتاب الرضاع ج ١٠/ ١٨ عن عائشة رضى الله عنها.

(٣) حجة الله البالغة للدهلوي ج ٢/ ٩٨ ط المطبعة الخيرية.

النظرية العلمية في هذا الحديث:

أثبتت الأبحاث العلمية التي أجريت حديثاً وجود أجسام في لبن الأم المرضعة الذي يترقب على تعاطيه تكوين أجسام مناعية في جسم الرضيع بعد جرعات تتراوح من ثلاث إلى خمس جرعات ... وهذه هي الجرعة المطلوبة لتكوين الأجسام المناعية في جسم الإنسان، حتى في حيوانات التجارب المولودة حديثاً والتي لم يكتمل نمو الجهاز المناعي عندها ... فنعد ما ترضع اللبن تكتسب بغض الصفات الوراثية الخاصة بالمناعة من اللبن الذي ترضعه وبالتالي تكون مشابهة لأخيها أو لأختها من الرضاع في هذه الصفات الوراثية.

ولقد وجد أن تكون هذه الجسيمات المناعية يمكن أن تؤدي إلى أعراض مرضية عند الأخوة في حالة الزواج.

ومن هنا نجد الحكمة في هذا الحديث الشريف الذي نحن بصددده في تجربة زواج الإخوة من الرضاع الذي حرم بالسنة، وحرم بالقرآن أيضاً في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾ (١).

من المعروف أن الأدلة الشرعية لا بد فيها من المنافع العامة والخاصة الخير الكثير والنفع العميم فقد أثبت الطب الحديث أن الاستعداد للإصابة بسرطان الثدي قد ينتقل عن طريق الرضاعة، ذلك أنه اكتشف أن الأم التي تتحدر من أسرة حدثت بها حالات سرطان الثدي، يحتوي لبن الثدي عندها على جزيئات دقيقة تشبه الفيروس، ومثل هذه الأم حيث تقوم بإرضاع طفل - سواء أكان من ذريتها أو من أخرى - فإنها تنقل إلى جسمه هذه الجزيئات الدقيقة التي تكمن فيه على مدى الحياة.

وعلى هذا .. فإن الحكمة من تحريم زواج الأخوات من الرضاعة هو منع قيام أسر ترتفع فيها احتمالات الإصابة بسرطان الثدي.

وفى أواد السبعينات أقام فريق من علماء الأورام الأمريكان
 يبحث غاية فى الأهمية فى هذا الصدد، فقد قاموا بإحصاء حالات
 سرطان الثدي فى مدينة (بومباى) بالهند حيث توجد قبيلة (البارسى)
 وهذه القبيلة تعتبر كمجتمع مغلق لأنه لا يتم الزواج إلا بين أفراد
 القبيلة، وزواج الأخوات من الرضاعة فى هذه القبيلة شائع جداً، وزواج
 الأخوات من الرضاعة فى هذه القبيلة شائع جداً، وقد تبين أن سرطان
 الثدي يمثل خمسين فى المائة ٥٠٪ من حالات الإصابة بالسرطان بين
 الإناث، بينما الإصابة بسرطان الثدي بين النساء المسلمات فى مدينة
 (بومباى) منخفضة بالمقارنة بنساء قبيلة (البارسى) وقد جاء هذا
 البحث الذي استهدف محاولة لفهم أسباب حدوث سرطان الثدي وتأثير
 عوامل الوراثة فى ذلك دليلاً قاطعاً على الحكمة البالغة الأهمية من
 تحريم زواج الأخوات، وذلك لأنه تعرض بالبحث العلمى الدقيق إلى
 قبيلة عاشت مئات السنين فى عزلة تامة عن بقية سكان مدينة (بومباى)
 من المسلمين والهندوس، وقد ثبت فى هذا البحث ارتفاع نسبة حدوث
 سرطان الثدي بين أفراد القبيلة وكذلك ارتفاع نسبة وجود الكائنات
 الدقيقة فى لبن الثدي، وكل هذا نتيجة مباشرة لزواج الأخوة من
 الرضاعة فى قبيلة البارسى (١).

وبدون التجربة لابد أن فى أوامر الله ونواهيه حكمة بالغة وعظمة
 واضحة ظاهرة يجب أن نتدبرها وإن غابت عن أذهان البعض فقد هيا
 الله عز وجل لها من يبرزها ويفسرهما تفسيراً وفقاً لأحدث ما وصلت
 إليه العلوم الطبية... والآجتهاد فى هذا المجال كفىل بأن يضع للناس
 أسساً لفهم حكمة العبادات والمحرمات، لنزداد إيماناً بالخالق جل وعلا
 أنه قد أراد لنا الخير فى كل ما أمرنا به، والله يقول الحق وهو يهدى
 السبيل.

(١) الطب الإسلامى شفاء بالهدى القرآنى ص ٢٢

وانظر الإعجاز العلمى فى الإسلام ص ١٠٧

الله والعلم الحديث د/ عبد الرزاق نوفل ص ٢٠٢ وما بعدها.

العلاقة بين الدين والجنس:

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «جاءت أم سليم إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن الله لا يستجيبني من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتملت؟ فقال النبي ﷺ: «إذا رأت الماء» فغطت أم سلمة - تعني وجهها - وقالت يا رسول الله وتحلم المرأة؟ قال نعم: تربت يمينك فبم يشبهها ولدها (١)».

ما يتضمنه الحديث:

قوله ﷺ (إن الله لا يستجيبني من الحق) قدمت أم سليم هذا القول تمهيداً لعذرها في تكرر ما يستحي النساء من ذكره بحضرة الرجال.

والحياء في اللغة: تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به أو يذم عليه وهو مستحيل في حق الله فيحمل على أن الله لا يأمر بالحياء في الحق أولاً يمنع من ذكر الحق.

قوله ﷺ (وتحلم المرأة) معطوفة على مقدر يعرف من السياق أي أتري المرأة الماء وتحلم؟ وفي هذا دليل على أن الاحتلام يكون في بعض النساء دون بعض ولذلك أنكرت أم سلمة ذلك لكن الجواب يدل على أنها أنكرت وجود المنى من أصله ولهذا أنكر عليها.

(١) صحيح البخاري: كتاب الفضل: باب إذا احتملت المرأة جا قتح / ٤٦٢.

وصحيح مسلم بشرح النووي: كتاب الحيض: باب وجوب غسل المرأة بخروج المنى منها ج ٢٢٢/٣ (أم سليم) هي بنت ملحان بنت خالد بن زيد بن حرام بن جندب الأنصارية وهي أم أنس بن مالك خادم رسول الله ﷺ اشتهرت بكنيتها واختلف في إسمها فقليل سهالة وقيل برميلة وقيل غير ذلك تزوجت مالك بن النضر في الجاهلية، قولت أنسا في الجاهلية وأسلمت مع السابقين إلى الإسلام من الأنصار، فغضب مالك وخرج إلى الشام فمات بها، روت عن النبي ﷺ عدة أحاديث رضي الله عنها الاصابة ج ٨/٤٠٨.

قوله عليه السلام (ترت يمينك) والمقصود من هذه العبارة إنكاره لما قالت أم سلمة رضي الله عنها لأم سليم وأراد أن يثبت دليل وجود الماء وهو الشبه في الأبناء فقد جاء في رواية الإمام مسلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال: دعيتها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك إذا علا ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماعها أشبه أعمامه^(١)، وفي هذا دليل على أن الولد مخلوق من مائهما معا.

وفي الحديث دليل على وجوب الغسل على المرأة بالإنزال، وكذا على الرجل، لأن حكمه عليه الصلاة والسلام على واحد حكمه على الجماعة إلا إذا دل دليل على تخصيصه به.

وقد جاء في وصف الماعين ما جاء في رواية للإمام مسلم ... فقالت أم سليم واستحيت من ذلك قالت: وهل يكون هكذا فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم: نعم فمن أين يكون الشبه إن ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علا وسبق يكون منه الشبه».

قال الإمام النووي: هذا أصل عظيم في بيان صفة المنى وهذه صفته في حال السلامة وفي الغالب قال العلماء: منى الرجل في حال الصحة أبيض تخين يتدفق في خروجه دفقة بعد دفقة ويخرج بشهوة ويتلذذ بخروجه وإذا خرج استعقب خروجه فتورا ورائحة كرائحة طلع النخل ورائحة الطلع قريبة من رائحة العجين وقيل تشبه رائحته رائحة الفصيل وقيل إذا بيس كانت رائحته كرائحة البول وهذه صفاته وقد يفارقه بعضها مع بقاء ما يستقل بكونه منيا، وذلك بأن يمرض فيصير منيه رقيقا أصفر أو يسترخي وعاء المنى فيسيل من غير التذاذ وشهوة... الخ ومنى المرأة أصفر رقيق وقد يبيض لفضل

١ : مسلم يشرح النووي الموضع السابق.

قوتها وله خاصيتان يعرف بواحدة منهما أحدهما أن رائحته كرائحة
منى الرجل، والثانية التلذذ بخروجه وقتور شهوتها عقب خروجه.

قالوا: ويجب القبول بخروج المنى بأي صفة وحال كان

ومن هذا الحديث نلمس بوضوح الاعجاز العلمى الرائع فى
قوله ﷺ: «نعم إذا رأت الماء وهو ما كشف عنه العلم الحديث فى
أواخر القرن التاسع عشر وأوائل القرن العشرين، وهذا إحدى
المعجزات العلمية العديدة التى جاءت فى أحاديث رسول الله ﷺ (١).

النظرية العلمية فى هذا الحديث:

أثبت العلم أن للمرأة نوعين من الماء:

**أولهما: ماء لزج يسيل ولا يتدفق وهو ماء المهبل.... وليس له
علاقة فى تكوين الجنين، سوى أنه يساعد فى الإيلاج، وفى ترطيب
المهبل وتنظيفه من الجراثيم والميكروبات.**

**وثانيهما: ماء يتدفق وهو يخرج مرة واحدة فى الشهر من
حويصلة جراف بالمبيض، عندما تقترب هذه الحويصلة المليئة بالماء
الأصفر من حافة المبيض فتفجر عند تمام نموها وكماله، فتندلق المياه
على أفتاب البطن ويتلف البوق - هو نهاية قناة الرحم ويسمى قناة
فالوب - البويضة، فيدفعها دفعا رقيقا حتى تلتقى بالحيوان المنوى
الذى يلقيها فى الثلث الوحشى من قناة الرحم، وهذا الماء يحمل
البويضة مثلما يحمل ماء الرجل الحيوانات المنوية... وعند الجماع
يختلط هذا الماء بمنى الرجل ويدفع هذا الماء المختلط إلى الرحم، ومن
إلى قناة الرحم حيث يتم تلقيح البويضة.**

(١) شرح التوى على صحيح مسلم ج٢/٢٢٠ - ٢٢٨

وفتح البارى على صحيح البخارى ج١/٤٦٢ - ٤٦٣

وعدة القارىء شرح صحيح البخارى ج٢/٦٦ - ٦٩. ٤٣٨

جنس الجاهل: ذكر أم أنت؟

جاء في صحيح الإمام مسلم أن النبي ﷺ أجاب اليهودي الذي سألته عن الولد: «... ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعاً فاعلى منى الرجل منى المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا منى المرأة منى الرجل أنثا بإذن الله قال اليهودي: لقد صدقت وإنك لنبي ثم إنصرف (١)»

تضمن الحديث الشريف حقيقة علمية، وهي أن ماء المهبل يميل إلى الصفرة، وكذلك الماء في حويصلة جراف، وعند خروج البويضة من هذه الحويصلة تدعى حينئذ الجسم الأصفر.

والجنين يتكون من اتحاد حيوان منوي واحد مع بويضة واحدة، وتتكون نطفة الذكر أي السائل المنوي من سائل لزج لا يزيد حجمه عن ٣ سم^٣، ويسبح في هذا السائل بضعة ملايين من الحيوانات المنوية الدقيقة التي تتكون من رأس وذيل وتتكون هذه الحيوانات في غدة الخصية (ويبلغ عددها في المنطقة الواحدة قرابة الثلاثمائة مليون).

وهناك حقيقتان علميتان هامتان لم تكن أي منهما معروفة إلا في العصر الحديث جداً:

الأولى: أن الخصية موضعها الأول في جسم الإنسان هو في البطن على جانبي العمود الفقري، وقبل الولادة تنزل الخصية من البطن في الشهر الثامن إلى كيس الخصية خارج البطن ... وفي بعض الأطفال قد يتأخر نزول الخصية بعد الولادة فيحتاج الأمر إلى عملية جراحية لانزالها إلى مكانها الطبيعي.

(١) مسلم يشرح الترمذي: كتاب الحيض: باب وجوب غسل المرأة بخروج المنى منها ج ٢/ ٢٢٦ و

٢٢٦. وانظر معه شرح الترمذي نفس الوضع.

والحقيقة الثانية:

أن الحيوانات المنوية نوعان ... نوع يحمل عنصر الذكورة ويرمز إليه برمز Y والآخر يحمل عنصر الأنوثة ويرمز إليه برمز X فهذا الحيوان المنوي هو الذي يقرر نوع الجنين إن كان ذكراً أو أنثى عند إتحاده بالبويضة.

وتقطع الخلايا المنوية رحلة طويلة من المهبل إلى عنق الرحم إلى قاعدة الرحم ثم تدخل القناة المهبليّة لتلقيح البويضة، وقد قدرت هذه السرعة بثلاث مليمترات في الدقيقة الواحدة ... وهذه السرعة بالقياس إلى الحجم الميكروسكوبي الدقيق للحيوان المنوي تعادل سيارة منطلقة بأقصى سرعتها (١).

وعليه فما جاء في الحديث (إذا علا منى الرجل منى المرأة الخ...) سواء أكان المراد بالعلو السابق أو كان المراد الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة، فإن كانت الغلبة للحيوانات المذكرة كان ذكراً، وإن كانت للمؤنثة كان أنثى بإذن الله، وهذا واضح في كلام النبي ﷺ، وهذا أيضاً ما فطنت إليه المرأة العربية فقالت:

مال أبي حمزة لا يأتتنا ينام في البيت الذي يلينا
غضبان أن لا نلد البنينا والله ما ذاك في أيدينا
ولكن نحن كالأرض لزارعينا تنبت ما قد زرعوه فينا

(١) الطب الوقائي في الإسلام ص ١٢٧ - ١٤٠.

والطب الإسلامي شفاء بالهدى القرآني ص ٢٤ - ٢٨.

الاعجاز العلمي في الإسلام ص ٩٥ - ١٠٠.

طبيبك الخاص ص ٢٢ - ٢٥ مجلة شهرية تصدر عن دار الهلال سنة ١٩٩١. ع ٤

الفصل الرابع

الأمراض النفسية وعلاجها

علاج الكرب والهم:

روى البخارى بسنده عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند الكرب يقول: لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب السماوات والأرض ورب العرش العظيم^(١).

ما يتضمنه الحديث:

(الكرب) الحزن والغم الذي يأخذ بالنفس وجمعه كرب، وكربه الأمر والغم يكربه كربا اشتد عليه فهو مكروب وكريب^(٢).

سببه والأمراض الناجمة عنه:

الضعف الجنسي والتوتر العصبى وينشأ ذلك من الخوف، القلق، التوتر، الاكتئاب عدم الشعور بالأمان، كلها مسميات للحالات النفسية التى يعانى منها إنسان هذا العصر... الذى تعرض لضغوط الحياة الحديثة وماديتها التى أصبحت تسيطر على كل شىء فى هذه الحياة، فأختفى الشعور بالاستقرار والأمان والثقة فى الغد، وتلاشت البسمة على الشفاه، وحل محلها التوتر العصبى الذى أصبح يسيطر على جميع ربود أفعالنا مع الأحداث، وبالتالي فقد انعكس على جميع تصرفاتنا، تاركاً على أجسادنا بصماته الواضحة التى عرفت بالأمراض النفسية الجسمية، أى الأمراض التى تؤدى فيها الحالات النفسية إلى المعاناة من الأعراض العضوية

(١) البخارى: كتاب الدعوات: باب الدعاء عند الكرب فتح ج ١١/١٤٩.

ومسلم بشرح التوى: كتاب الذكر والدعاء والتوى: باب دعاء الكرب ج ٧/٤٧.

(٢) النهاية فى غريب الحديث ج ٤/١٦١ باب الكاف مع الراء

ولسان العرب ج ١٢/٥٧ مادة كرب.

يقول الشاعر:

والهم يضنى الجسيم نحافة * ويشيب ناصية الغراب ويهرم
وما أكثر الأمراض من جراء ذلك التى تسيطر على جميع أجزاء
الجسم وتسبب تخوفه وتحولاته التى يصبح بها خامل الجسم كسلان
فضلا عن الأمراض العصبية كأمراض القلب وارتفاع ضغط الدم،
 وأمراض الجهاز الهضمى كالقرحة وسوء الهضم والمصران الغليظ
 وغيرها من الأمراض العصبية الأخرى إن إنسان هذا العصر الذى
 أدت به ظروف الحياة إلى المعاناة من التوتر العصبى الذى أصبح صفة
 تلازمه طوال يومه، هذا الإنسان أصبح معرضا للمعاناة فى جميع
 الأمراض والأعراض العصبية التى كان - إلى عهد قريب - فى منأى
 عنها، عندما كانت الحياة سهلة يسيرة، يسودها الود وتسيطر عليها
 العلاقات الإنسانية المليئة بالمحبة، تتوفر لها الطمأنينة والاستقرار
 والشعور بالأمان والجهاز التناسلى مثله مثل باقى أجهزة الجسم يتأثر
 تأثرا مباشرا بالحالة النفسية بل إنه أكثر تأثرا من باقى أجهزة
 الجسم. فالإنسان ينأى بتفكيره عن الجنس فى حالات القلق والتوتر،
 وحتى إذا حاول إرغام نفسه عليه. فإن استجابته للمؤثرات الجنسية
 تكون ضعيفة أو أنها قد تنعدم فى معظم الحالات.

ومن الأمراض أيضا التى تسببها حالات القلق ضعف الذاكرة،
 والنسيان^(١) وغير ذلك من أمراض أخرى، وعلاج كل ذلك ورد فى السنة
 النبوية المطهرة .

(١) طببيك الخاص مجلة شهرية تصدر عن دار الهلال ص ٧٦، ٧٧، ص ١٢ - بتصرف يسير .

علاج الهمِّ والغَمِّ والكربِ والحُزنِ والاكتئاب:

اللجوء إلى الله عز وجل مفتاح أبواب الخير، وملجأ كل خائف ومنجاة وملاذه ودفع لهما وزوال لحزنه وغمه وقضاء لدينه وتفريج لكربه.

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: دخل رسول الله ﷺ ذات يوم المسجد، فإذا هو برجل من الأنصار يقال له: أبو أمامة، فقال: «يا أبا أمامة مالي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة» فقال: هموم لزممتني، وديون يا رسول الله، فقال: أأعلمك كلاماً إذا أنت قلت أذهب الله عز وجل همك وقضى دينك» قال: قلت: بلى يا رسول الله، قال: «قل إذا أصبحت وإذا أمسيت: اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، وأعوذ بك من العجز والكسل، وأعوذ بك من الجبن والبخل، وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال، قال: ففعلت ذلك، فأنشأ الله عز وجل همي، وقضى عني ديني^(١).

فعند حلول الكرب كان النبي ﷺ يلجأ إلى ربه ومولاه فيقول (لا إله إلا الله العظيم الحليم) وهذه العبارة تشتمل على التوحيد الذي هو أصل التنزيهات المسماة بالأوصاف الجلالية، وعلى العظمة التي تدل على القدرة العظيمة إذ العاجز لا يكون عظيماً، وعلى الحلم الذي يدل على العلم، إذ الجاهل بالشيء لا يتصور منه الحكم، وهما أصل الصفات الوجودية الحقيقية المسماة بالأوصاف الإكرامية.

ووجه تخصيص الذكر بالحليم لأن كرب المؤمن غالباً إنما هو على نوع تقصير في الطاعات أو غفلة في الحالات وهذا يشعر برجاء العفو المقلل للحزن .

(١) أبو داود: كتاب الصلاة: باب في الاستغفار ج١/٥٧٤.

فإن قيل الحلم هو الظمائية عند الغضب، فكيف تطلق على الله عز وجل؟

قال العيني: تطلق على الله ويراد لازمها وهو تأخير العقوبة.

فإن قيل: هذا ذكر لادعاء؟

قال العيني: إنه ذكر يستفتح به الدعاء لكشف الكرب.

قوله ﷺ (رب السموات والأرض) خصهما بالذكر لأنهما من أعظم المشاهدات، ومعنى الرب في اللغة المالك والسيد والمدبر والمربي والمتم والمنعم ولا يطلق غير مضاف إلا على الله تعالى، وإذا أطلق على غيره أضيف فيقال: رب كذا قوله ﷺ (رب العرش العظيم) هذا أيضاً يستعمل على التوحيد والريضية وعظمة العرش ووجه ذكر الرب جل وعلا هنا من بين سائر الأسماء الحسنى.

هو كونه مناسباً لكشف الكرب الذي هو مقتضى التربية.

وتخصيص العرش بالذكر لأنه أعظم أجسام العالم فيدخل الجميع تحته دخول الأئمة تحت الأعلى، ثم لفظ العظيم، صفة للعرش بالجر عند الجمهور.

وفي رواية أخرى للبخاري (رب العرش الكريم) ووصف العرش هنا بالكريم أي: الحسن من جهة الكيفية فهو ممدوح ذاتاً وصفة.

وفي الحديث السابق وصفه من جهة الكمية، قال ابن بطال: حدثني أبو بكر الرازي قال: كنت بأصبهان عند أبي نعيم أكتب الحديث عنه، وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن علي، عليه مدار الفتيا، فسعى به عند السلطان فسجنه، فرأيت النبي ﷺ في المنام وجبريل عليه السلام عن يمينه يحرك شفتيه بالتسييح لا يفتر فقال لي النبي ﷺ، قل لأبي بكر بن علي يدعوا بدعاء الكرب الذي في (صحيح البخاري) حتى يفرج الله

عنه، قال: فأصبحت فأخبرته فدعا به فلم يكن إلا قليلاً حتى أخرج من السجن.

وقال الحسن البصري رحمه الله: أرسل إلى الحجاج فقلتهم فقال: والله أرسلت إليك وأنا أريد أن أقتلك فلأنت اليوم أحب إلى من كذا وكذا، وزاد في لفظة فسل حاجتك^(١).

علاج الهم والحزن والغم والكرب:

جعل الله عز وجل لكل عضو من أعضاء الإنسان كما لا إذا فقدته أحس بالألم، وجعل للمكها وهو القلب كما لا، إذا فقدته حضرته أسقامه وآلامه من الهموم والغموم والأحزان، والقلب إنما خلق لمعرفة فاطره ومحبهه والسرور به، والابتهاج بحبه والرضى عنه، والتوكل عليه وكل ما من شأنه أن يوصل إلى محبة الله عز وجل ويبعد عن مساخطه يقين كامل ومحبة صادقة لا كما يقول القائل

تعصى الإله وأنت تزعم حبه * هذا لعمرى فى القياس بديع

لو كان حيك صادقاً لأطعته * إن المحب لمن يحب مطيع

وفى طاعة الله عز وجل سرور ولذة، ولا حياة إلا بذلك وهذا للقلب بمنزلة الغذاء والصحة والحياة، فإذا فقد غذاءه وصحته وحياته، فالهموم والغموم والأحزان مسارعة من كل صوب إليه، ودهن مقيم عليه.

وإذا تأملت أمراض القلب وجدت أن معظم أنواعه الشرك والغفلة والاستهانة بمحابة ومراضيه وهذه الأمور وأمثالها هى أسبابها لا سبب لها سواها، فدواؤه الذى لا داء به سواه ما تضمنته هذه العلاجات

(١) فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ١١/ ١٥٠ - ١٥٢.

وعدة القارىء شرح صحيح البخارى ج ١٥/ ٤٤٥، ٤٤٦.

النبوية من الأمور المخفّاة لهذه الأنواء، أن المرض يزال بالضد، والصحة تحفظ بالمثل، فصحتة تحفظ بهذه الأمور النبوية، وأمراضه بأضدادها.

فالتوحيد: يفتح للعبد باب الخير والسرور واللذة والابتهاج، والتوبة استقراغ الأخلاط والمواد الفاسدة التي هي سبب أسقامه، وحمية له من التخليط، فهي تغلق عنه باب الشرور، فيفتح له باب السعادة والخير بالتوحيد، ويغلق باب الشرور والتوبة والاستغفار قال بعض المتقدمين من أئمة الطب: من أرادعا فيه الجسم، فليقلل من الطعام والشراب، ومن أرادها فيه القلب، فليترك الآثام.

وقال ثابت بن قرّة: راحة الجسم في قلة الطعام، وراحة الروح في قلة الآثام، وراحة اللسان في قلة الكلام.

والذنوب للقلب، بمنزلة السموم، إن لم تهلكه أضعفته، ولا بد، وإذا ضعفت قوته لم يقدر على مقاومة الأمراض، قال عبد الله بن المبارك

رأيت الذنوب تميمت القلوب * وقد يورث الذل إدمانها

وترك الذنوب حياة القلوب * وخير لنفسك عصيانها

واتباع هوى النفس أكبر أوائها، ومخالفته أعظم أدويتها، والنفس ظالمة جاهلة وهي لجهلها تظن شفاءها في اتباع هواها، وظلمها لا تقبل من الطبيب الناصح، بل تضع الدواء موضع الدواء فتعتمده، وتضع الدواء موضع الدواء فتجتنبه، فيتولد من بين إثارها للداء واجتنابها للدواء أنواع من الأسقام والعلل التي تُعيى الأطباء ويتعجز معها الشفاء.

وإذا وصل العليل إلى هذه الحال، فلا يطمع في برئه إلا أن تتداركه رحمة من ربه، فيحييه حياة جديدة، ويرزقه طريقة حميدة،

فلهذا كان حديث ابن عباس رضي الله عنه في دعاء الكرب مشتملاً على توحيد الإلهية والربوبية، ووصف الرب سبحانه بالعظمة والحكم.

فمعرفة الله عز وجل توجب محبته وتوحيده، فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم، وأنت تجد المريض إذا ورد عليه ما يسره ويفرحه، ويقوى نفسه، كيف تقوى الطبيعة على دفع المرض الحسى فحصول هذا الشفاء لقلب أولى وأحرى.

ثم إذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف التي تضمنها دعاء الكرب وجدته في غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق، وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور، وهذه الأمور إنما يصدق بها من أشرقت فيه أنوارها، وياشر قلبه حقائقها.

فتأثير الذنوب والآثام في القلوب لا دواء لها إلا التوبة والاستغفار، واللجوء إلى الحليم القهار والدعاء بما دعا به سيد الخلق عليه الصلاة والسلام والاستئذان بسنته فقد قال النبي ﷺ «دعوات المكروب اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين أصلح لي شأني كله» لا إله إلا أنت^(١).

ويكثر من الاستغفار قال ﷺ: «من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجاً ومن كل هم فرجاً، ورزقه من حيث لا يحتسب^(٢)».

وقوله ﷺ دعاء ذي التوبة إذ دعا به وهو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانه إني كنت من الظالمين إنه لم يدع بها رجل مسلم في

(١) مسند الإمام أحمد ج ٤/ ٤٢.

وسنن أبي داود: كتاب الألب: باب ما يقول إذا أصبح ج ٤/ ٢٥٨ عن أبي بكرة .

(٢) أبو داود: كتاب الصلاة: باب في الاستغفار ج ١/ ٥٦٢ عن ابن عباس رضي الله عنه.

وابن ماجه: في كتاب الألب: باب في الاستغفار ج ٢/ ١٢٥٤ عن ابن عباس رضي الله عنه.

شيء قط إلا أستجيب له (١) وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: رسول الله ﷺ: «ما أصاب أحدا هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك بن أمتك ناميتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو علمته أحدا من خلقك أو أنزلته في كتابك أو استأثرت به في علم الغيب عنك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي إلا أذهب الله همه وحزنه وأبد له مكانه فرجا قال: فقيل يا رسول الله: ألا نتعلمها فقال: بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها» (٢) ثم يتوسل إلى ربه بأسمائه التي سمي بها نفسه ما علم العباد منها وما لم يعلموا منها، ما سياتر في علم الغيب عنده، فلم يطلع عليه ملكاً مقرباً، ولا نبياً مرسلًا وهذه الوسيلة أعظم الوسائل وأحبها إلى الله، وأقربها تحصيلًا للمطلوب (٣).

ويتوسل إلى الله كذلك بآداء العيادة والمحافظة عليها من صلاة وجهاد وصيام وكلها من أكبر العون على تحصيل مصالح الدنيا من دفع الهم والغم وتقريب الكرب والغم والكرب الذي يؤدي بصاحبه إلى إنهاء حياته، وهذا الأمر كان يمكن السيطرة عليه من خلال العلاج النفسي المتقدم والطبيب النفساني يعالج بنفس الصورة - راحة المريض نفسيًا - وإن اختلفت الكيفية والطريقة، وبهذا العلاج تنزل الأعراض ويعود المريض إلى حالته الطبيعية، لكن للأسف قد تختلف

(١) الحاكم: كتاب التفسير: تفسير سورة الأنبياء ج٢/ ٢٨٢ عن محمد بن سعد عن أبيه عن

جده وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي: صحيح.

(٢) مستند الإمام أحمد ج١/ ٢٩١

والحاكم: في كتاب الدعاء ما ينهى الهم والحزن ج١/ ٥٠٩ وقال على شرط مسلم: إن

سلم من إرسال عيد الرحمن بن عبد الله عن أبيه فإنه مختلف في سماعه عن أبيه

وقال الذهبي: وأبو سلمة لا يترى من هو ولا رواية له في الكتب الستة.

(٣) مستفاد من زاد المعاد لابن القيم ج٤/ ١٥٥ - ١٦٧

والندوي والاستشفاء بطي رسول الله للأستاذ / مجدي الشهاوي ص ٢٥ ط المكتبة

النتيجة في أغلب الأحيان لرفض المريض للعلاج متعللاً بأسباب غير حقيقية إما بأن مرضه عضوي لا نفسي أو بفضل الطبيب المعالج، ولو فهم المريض أن الأسباب النفسية لا مجال لعلاجها إلا من خلال العلاج النفسي بوسائله وطرقه المختلفة.

ولو فهم المريض أن العلاج النفسي الصحيح يؤدي إلى التخلص من الأسباب النفسية، واختفاء الأعراض العضوية والعودة إلى الحالة الطبيعية.

لو فهم كل مريض هذه الأمور، وأقبل على العلاج النفسي بنفس الحماس الذي يقبل به على العلاج العضوي، لأختفت تماماً ظاهرة المرض عنده سواء أكان جنسياً أو عضوياً.

عيادة الأمراض النفسية:

يرجع الطب النفسي أسباب الإضطرابات النفسية، والقلق والتسيان إلى معصية الخالق جل وعلا، فيقول الدكتور/ عبد الشافي متولى خشبة في إجابته على سؤال ورد إليه مفاده منذ الصغر أحب لبس ملابس النساء لدرجة أنني أحدثت ثقباً بالأذن لللبس الحلق. إنني قلق وأخاف من الزواج... فيماذا تنصحنى؟

فأجاب بقوله «من وصفك لنفسك في رسالتك يتضح أنه بالفعل سلوك غير مرضي يتطلب العلاج الطويل الذي يحتوى على العلاج السلوكي والعلاج الدوائي.

وهذه الحالة تصنف ضمن الأمراض النفسية «الجارجنسية» .. فهي ليست مرضاً جنسياً نفسياً، ولكنها مجاورة له، ففي هذا السلوك ما يدل على وجود خلل نفسي يتعلق بالشكل، وهو ما يسمى رؤية الإنسان لنفسه بشكل يرضى عنه، أي أنه لا يرضى عن جنسه الذي خلق عليه.. وإذا فإن الخطأ ليس خطأ سلوكياً نفسياً فقط ولكنه يمتد إلى الاقتناع بالذات وتنوعه، وإلى الإيمان بصحة ما خلق عليه الإنسان وفي هذا معصية للخالق جل وعلا أيضاً، وهذه الحالة

بالقطع لها علاج، وهو في أغلب الأحوال يتوقف على الأسباب التي أدت إلى هذه الظاهرة، وإذا فالعلاج بداية يبدأ بالتحليل النفسي للوصول إلى سبب هذه العقدة أو الحالة وبالوصول إلى السبب تبدأ مناقشته مع المريض، وقد يحتاج إلى العلاج الدوائي بجانب ما سبق ذكره والعلاج يكون سلوكياً ويعتمد على ما يسمى بالتحصين التدرجى أى يتم ذلك بشكل تدرجى من المؤثر البسيط إلى الأكبر منه، حتى يتم التعود عليه، فلا يحدث الخوف منه قلق ونسيان.

س: أعانى من النسيان بصورة كبيرة ... فماذا أفعل.. وما

السبب؟

ج: تقولين فى رسالتك أن هذه الحالة لم تنتابك إلا وأنت تلميذة فى الثانوى وهذه المرحلة السنوية يتسم بالقلق والبحث عن صيغة مناسبة للإنسان تحت شمس هذا العالم ... وفى حالة وجود هذا القلق والإنبغال يكون التركيز أقل كثيراً من معدلاته العادية والطبيعية.

ولكى تطمئنى .. فهذه المرحلة لابد أن لها نهاية، فهي مرحلة عارضة .. ولكن لابد من المثابرة والاجتهاد حتى يتم التغلب على ما تعانيه منه، وإذا استطاع الإنسان التغلب على جزء من معاناته فإنه يسجل رصيذاً للنجاح فى هذه المعركة ومن ثم فإنه يقوى العزيمة ويؤكد الثقة بالنفس^(١). قال الإمام الشافعى رحمه الله .

سألت وكيع عن سوء حفظى * فأرشدني إلى ترك المعاصى

وقال إن علم الله تنور * ونور الله لا يهدى لعاصى

: فليحذر الفرد المخالفة، واليتبع هدى النبى ﷺ فهو علاج سلوكى لا يعادله. علاج وأنت ترى أن الأطباء النفسانيين يعالجون به الذى وضع الرسول ﷺ أساسه من ١٤٢٠ عاماً أليس يعد ذلك إعجازاً علمياً تخر له الجئابة ساجدين.

(١) طبيبك الخاص مجلة تصدرها دار الهلال مقال للدكتور/ عبد الشافى خشبة مدرس

الأمراض النفسية والعصية بالزقازيق ص ١٢٠ سنة ١٩٩١.

الإصابة بالعين وعلاجه:

روى الإمام مسلم رحمه الله تعالى بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين وإذا استغسلتم فأغسلوا»^(١).

ما يتضمنه الحديث:

(عين) يقال: أصابت فلاناً عين إذا نظر إليه عدو أو حسود فاثرت فيه ففرض بسببها. يقال: عانة بعينه فهو عائن، إذا أصابه بالعين، والمصاب معين، ومنه الحديث «كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل منه المعين»^(٢).

وقال ابن حجر: والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من حيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر، وقد وقع عند أحمد عن أبي هريرة رفعه قال رسول الله ﷺ: «العين حق ويحضرها الشيطان، وحسد ابن آدم»^(٣).

وقد أشكل ذلك على بعض الناس فقال: كيف تعمل العين من بعد حتى يحصل الضرر للمعيون؟

والجواب: أن طبائع الناس تختلف فقد يكون ذلك من سم يصل عين العائن في الهواء إلى بدن المعيون، وقد نقل عن بعض من كان معائناً أنه قال: إذا رأيت شيئاً يعجبني وجدت حرارة تخرج من عيني.

(١) مسلم بشرح النووي: كتاب السلام: باب الطب والمرض والرقى ج٤/١٧١.

(٢) النهاية في غريب الحديث ج٢/٢٢٢ مادة عين

(٣) مسند الإمام أحمد ج٢/٤٢٩ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج٥/١٠٧ رجال أحمد رجال الصحيح.

ويقر بذلك للمرأة الحائض تضع يدها في إناء اللبن فيفسد، ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد، وكذا تدخل البستان فتضر بكثير من الغروس من غير أن تمسها يدها.

ومن ذلك أن الصحيح قد ينظر إلى العين الرمداء فيرمد، ويتأب واحد بحضرته فيتأب هو، أشار إلى ذلك ابن بطال.

وقال الخطابي: في الحديث أن في العين تأثير في النفوس وإبطال قول الطبائعين أنه لا شيء إلا ما تدرك الحواس الخمس وما عدا ذلك لا حقيقة له.

وقال المازري: زعم بعض الطبائعين أن العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعين فيهلك أو يفسد وهو كإصابة السم في نظر الأفاعي، وأشار إلى منع الحصر في ذلك مع تجويزه، وأن الذي يتمشى على طريقة أهل السنة أن العين إنما تضر عند نظر العائن بعادة أجراها الله تعالى أن يحدث الضرر عند مقابلة شخص لآخر، وهل ثم جواهر خفية أو لا؟ أو أمر محتمل لا يقطع بإثباته ولا نفيه ومن قال ممن ينتمى إلى الإسلام من أصحاب الطبائع بالقطع بأن جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من العائن فتتصل بالعيون، وتتخلل مسام جسمه، فيخلق الباريء الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السموم فقد أخطأ بدعوى القطع، ولكن جائز أن يكون عادة ليست ضرورة ولا طبيعة. أ.هـ.

قال ابن حجر: وهو كلام سديد.

وقد بالغ ابن العربي في إنكاره قال: ذهبت الفلاسفة إلى أن الإصابة بالعين صادرة عن تأثير النفس بقوتها فيه، فأول ما تؤثر في نفسها ثم تؤثر في غيرها.

وقيل: إنما سم في عين العائن يصيب بلفحة عند التحديق إليه
كما يصيب لفح سم الأفعى من يتصل به، ثم رد الأول بأنه لو كان كذلك
لما تخلفت الإصابة في كل حال، والواقع خلافه، والثاني: بأن سم
الأفعى جزء منها وكلها قاتل، والعائن ليس يقتل منه شيء في قولهم إلا
نظرة وهو معنى خارج عن ذلك، قال: والحق أن الله يخلق عند نظر
العائن إليه وإعجابه به إذا شاء ما شاء من ألم أو هلكة، وقد يصرفه قبل
وقوعه إما بالاستعاذة أو بغيرها، وقد يصرفه بعد وقوعه بالرقية أو
بالأغتسال أو بغير ذلك. أ.هـ.

وفيه بعض ما يتعقب، فإن الذي مثل بالأفعى لم يرد أنها تلامس
المصاب حتى يتصل به من سمها، وإنما أراد أن جنساً من الأفاعي
أشتهر أنها إذا وقع بصرها على الإنسان هلك، فذلك العائن، وقد
أشار عليه السلام إلى ذلك في الحديث عند ذكر الأبطر وذى الطفيتين قال:
«فأيهما يطمسان البصر ويسقطان الحبل»^(١) وليس مراد الخطابي
بالتأثير المعنى الذي يذهب إليه الفلاسفة، بل أجرى الله به العادة من
حصول الضرر للمعيون، وقد أخرج البزار بسند حسن عن جابر رفعه،
«أكثر من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس»^(٢) قال الراوى: يعنى
بالعين.

وقد أجرى الله العادة بوجود كثير من القوى والخواص في
الأجسام والأرواح كما يحدث لمن ينظر إليه من يحتشمه من الخجل
فيرى في وجهه عسرة شديدة لم تكن قبل ذلك، وكذا الاصفرار عند

(١) صحيح البخارى: كتاب بدء الخلق: باب قوله تعالى (ويث فيها من كل دابة .. الخ فتح
جا/٢٩٩ عن ابن عمر رضي الله عنهما .

(٢) كشف الاستار عن زوائد البزار: كتاب الطب: باب ما جاء في العين ج٢/٤٠٢ قال
البزار: لا تعلمه يروى إلا بهذا الإسناد، وقال الهيثمى في مجمع الزوائد ج٥/١٠٦ رجاله
رجال الصحيح خلا طالب بن حبيب بن عمرو وهو ثقة.

رؤية من يخاف، وكثير من الناس يسقم بمجرد النظر إليه وتضعف قواه، وكل ذلك بواسطة ما خلق الله تعالى في الأرواح من التأثيرات ولشدة ارتباطها بالعين نسب الفعل إلى العين، وليست هي المؤثرة وإنما التأثير للروح، والأرواح مختلفة في طبائعها وقواها وكيفياتها وخواصها فمنها ما يؤثر في البدن بمجرد الرؤية من غير اتصال لشدة خبث تلك الروح وكيفيتها الخبيثة.

والحاصل أن التأثير بإرادة الله تعالى وخلقه ليس مقصوراً على الإتصال الجسماني، بل يكون تارة به وتارة بالمقابلة، وأخرى بمجرد الرؤية وأخرى بتوجه الروح كالذي يحدث من الأدعية والرقى والاتجاه إلى الله، وتارة يقع ذلك بالتوهم والخيال، فالذي يخرج من عين العائن سهم معنوي إن صادف البدن لا وقاية له أثر فيه، والألم ينفذ السهم، بل ربما رد على صاحبه كالسهم الحسي سواء^(١).

قال ابن القيم: وظاهر الأحاديث إثبات الغين التي تصيب إما بجعل الله تعالى فيها من ذلك وأودعه فيها، وإما بإجراء العادة بحدوث الضرر عند تحديد النظر، وإنما جرى الحديث مجرى المبالغة في إثبات الضرر عند تحديد النظر، وفي إثبات الغين لا أنه يزود القدر شيء إذ القدر عبارة عن سابق علم الله، وهو لا راد لأمره.

وحاصله لو فرض أن شيئاً له قوة بحيث يسبق القدر لكان العين، لكنها لا تسبق، فكيف غيرها؟

وقد رد ابن القيم رحمه الله تعالى على من أنكر تأثير العين فقال: «أبطلت طائفة ممن قل نصيبهم من السمع والعقل أمر العين وقالوا: إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها وهؤلاء من أجهل الناس بالسمع والعقل، ومن أغلظهم حجاباً، وأكثرهم طباعاً، وأبعدهم معرفة عن

الأرواح والنفوس، وصفاتها وأفعالها وتأثيراتها، وعقلاء الأمم على اختلاف مللهم ونحلهم لا تدفع، أمر العين، ولا تنكره، وإن اختلفوا في سببه وجهة تأثير العين، وأن تأثيرها غير موقوف على الاتصالات الجسمية كما يظنه من قل علمه ومعرفته بالطبيعة والشريعة، بل التأثير يكون تارة بالاتصال، وتارة بالمقابلة، وتارة بالرؤية، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه، وتارة بالأدعية والرقى والتعوذات، وتارة بالوهم والتخيل، ونفس العاين لا يتوقف تأثيرها على الرؤية، بل قد يكون أعمى، فيوصف له الشيء، فتؤثر نفسه فيه، وإن لم يره، وكثير من العائنين يؤثر في المعين بالوصف من غير رؤية^(١).

قوله ﷺ (ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين)

قال الامام النووي رحمه الله تعالى: فيه إثبات القدرة وهو حق بالنصوص وإجماع أهل السنة، ومعناه أن الأشياء كلها بقدر الله تعالى، ولا تقع إلا على حسب ما قدر الله تعالى وسبق بها علمه فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضبر^(٢). وقد ذكر الشوكاني في نيل الأوطار ما يفيد هذا المعنى أيضاً قوله ﷺ (وإذا استغسلتم فاغسلوا) قال ابن عبد البر: «... وفيه أن العائن يؤمر بالاعتسال للذي عانه، ويجبر على ذلك إن أباه، لأن الأمر حقيقته الوجود، ولا ينبغي لأحد أن يمنع أخاه ما ينتفع به أخوه ولا يضره هو، لا سيما إذا كان بسببه، وكان الجاني عليه، فواجب على العائن الغسل عندى والله أعلم^(٣) وكيفية الغسل ستأتى فى باب العلاج.

(١) زاد المعاد لابن القيم الجوزية ج٤/١٢٠.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ج١٤/١٧٤

ونيل الأوطار للشوكاني ج ٨/٢١٦.

(٣) التمهيد لابن عبد البر ج٦/٢٤١ وانظر ج١٣/٧٠.

وقال المازري: وقد اختلف في العائن هل يجبر على الوضوء للمعيون أم لا؟ واحتج من قال بالجبر بقوله في الموطأ: «توضأ له»^(١) وبقوله له في مسلم «وإذا استغتسلتم فاغسلوا» وهذا أمر يحمل على الوجوب ويتضح عندى الوجوب ويبعد الخلاف فيه، إذا خشى على المعين الهلاك، وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبده، أو كان الشرع أخبر به خبراً عاماً، ولم يمكن زوال الهلاك عن المعين إلا بوضوء هذا العائن فإنه يصير من باب من تعين عليه إحياء نفس مسلم^(٢).

علاج المحسود:

يتم علاج المحسود بطريقتين هما:

(١) رقية المحسود بالرقى والتحصينات القرآنية والنبوية.

ويلجأ إلى رقية المحسود إذا لم تعرف: من هو الحاسد؟ والرقية مشروعة بشرط توافر الشروط التي حددها العلماء للرقية وسيأتي الكلام عنها .

(٢) اغتسال المحسود بماء غسل الحاسد

وتستخدم هذه الطريقة إذا عرف الحاسد . وقد تقدم حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «العين حق... الخ الحديث وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغسل منه المعين^(٣)» .

صفة الاغتسال:

لم يبين حديث ابن عباس صفة الاغتسال، وقد روى الامام أحمد

١٤٠

(١) تنوير الحوالك شرح على منوط الإمام مالك: كتاب الجامع: الوضوء من العين ج ١١٨/٣.

(٢) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٤/١٧٢.

(٣) أبوداود: كتاب الطب: باب ما جاء في العين ج ٣/٣٩٦. ٤٥٦

ابن حنبل عن سهل بن حنيف: «أن النبي ﷺ خرج وسار معه نحو مكة، حتى إذا كانوا بشعب الخرار من الجعفة، اغتسل سهل بن حنيف، وكان رجلاً أبيض حسن الجسم والجلد، فنظر إليه عامر بن ربيعة أحد بني عدى بن كعب وهو يغتسل، فقال ما رأيت كاليوم ولا جلد مخبأة، فلبط سهل (أي سقط إلى الأرض) فأتى رسول الله ﷺ فقبل: يا رسول الله هل لك في سهل؟ والله ما يرفع رأسه، قال: هل تتهمون فيه من أحد؟ قالوا: نظر إليه عامر بن ربيعة، فدعا رسول الله ﷺ عامراً فتفيط عليه، وقال: علام يقتل أحدكم أخاه؟ هلا إذا رأيت ما يعجبك بركت» ثم قال له: اغتسل له فغسل وجهه ويديه، ومرفقيه وأطراف رجليه وداخله إزاره في قدح ثم صب ذلك الماء عليه يصبه رجل على رأسه وظهره من خلفه، ثم يكفأ القدح وراءه ففعل به ذلك، فراح سهل مع الناس ليس به بأس^(١)».

قال بدر الدين العيني رحمه الله: وأحسن شيء في تفسير الاغتسال ما وصفه الزهري (راوى الحديث الذى عنده مسلم): «يؤتى بقدح من ماء ثم يصب بيده اليسرى على كفه اليمنى، ثم بكفه اليمنى على كفه اليسرى، ثم يدخل يده اليسرى فيصب بها على مرفق يده اليمنى، ثم بيده اليمنى على مرفق يده اليسرى، ثم يدخل يده اليمنى فيغسل الركبتين ثم يأخذ داخله إزاره فيصب على رأسه صبة واحدة، ولا يضع القدح حتى يفرغ، وأن يصب من خلفه صبة واحدة يجرى على جسده، ولا يوضع القدح في الأرض - أثناء الاغتسال - ويغسل أطرافه وركبتيه وداخله إزاره في القدح^(٢)».

(١) مسند الإمام أحمد ج ٢/ ٤٨٦ مسند سهل بن حنيف رت.

(٢) غمدة القارىء صحيح البخارى ج ١٤/ ٧٢٠.

وقال النووي: داخله إزاره هو الطرف المتدلي (من ثوبه) الذي يلي
حقوه الأيمن (وقد ظن بعضهم أن داخله الإزار كناية عن الفرج)،
وجمهور العلماء على ما قدمناه^(١). ويصب الماء على رأس المحسود
وظهره فجأة من خلفه، ثم يكفأ الإبناء في الأرض..

قال الشيخ بدر الدين العيني: يؤمر العائن بالأغتسال ويجبر
إن أبي، لأن الأمر حقيقة للوجوه، ولا ينبغي لأحد أن يمنع أخاه ما
ينتفع به أخوه ولا يضره هو، لا سيما إذا كان سببه وهو الجاني
عليه^(٢).

هذا العلاج بعد استحكام العين وحصول الضرر فإن ما تقدم
يزيله بإذن الله تعالى أما قبل حصول الضرر والاستحكام بالتحصين
بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية للوقاية منه وارد وهو نافع بإذن الله
فمن التعوذات والرقى الإكثار من قراءة المعوذتين، وفاتحة الكتاب، وآية
الكرسي، وآخر سورة البقرة وسورة الاخلاص، ومنها التعوذات النبوية
نحو (أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق)^(٣).

ونحو: أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر،
من شر ما خلق وذراً ويراً، ومن شر ما ينزل من السماء، ومن شر ما
يعرج فيها، ومن شر ما نزل في الأرض، ومن شر ما يخرج منها،
ومن شر فتن الليل، والنهار، ومن شر طارق الليل إلا طارقاً يطرق بخير

(١) شرح النووي على صحيح مسلم ج ١٤/ ١٧٢.

(٢) عمدة القاري، صحيح البخاري ج ١٤/ ٧٢٠.

(٣) زاد المعاد لابن القيم ج ١/ ١٢٢، نيل الأوطار للشوكاني ج ٨/ ٢١٧. / (١) ٤٥٨

يا رحمن^(١). وغير ذلك من الدعوات المذكورة في كتب الحديث فمن أراد المزيد فليراجعها في محلها ففيها الخير الكثير والنفع العميم ومن جرب عرف مقدار نفع الدعاء وشدة الحاجة إليه، والدعوات تمنع وصول أثر العائن، وتدفعه بعد وصوله بحسب قوة إيمان قائلها، وقوة نفسه، واستعداده، وقوة توكله وثبات قلبه، فإنها سلاح، والسلاح بضاربه. نعم كلمات الله حصن للمعيونين وملأ للخائفين.

رأى علماء الطب في الحسد^(٢).

يقول الأستاذ الدكتور على محمد مطاوع أول عميد لكلية الطب جامعة الأزهر: المعروف أن كل القوى الميكانيكية والطبيعية والكيمائية والحيوية إذا أسيء استعمالها يمكن أن تسبب أمراضا في الإنسان.

(١) والخديث بتامة أخرجه أحمد في المسند ج٤١٩/٣ عن سيار بن حاتم أبو سلمة العنزي قال: ثنا جعفر يعني ابن سليمان قال: ثنا أبو التياح قال: قلت لعبد الرحمن بن حنبل التميمي وكان رجلاً كبيراً، أدركت رسول الله ﷺ؟ قال: نعم قال: قلت: كيف صنع رسول الله ﷺ ليلة كادته الشياطين؟ فقال: إن الشياطين تحدثت تلك الليلة على رسول الله ﷺ من الأودية والشعاب، وفيهم شيطان بيده شعة نار يريد أن يحرق بها وجه رسول الله ﷺ فهبط إليه جبريل عليه السلام فقال: يا محمد قل قال: «ما أقول؟» قال: «قل أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق، وشر ما وُبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء ومن ما يعرج فيها من شرفتن الليل والنهار، ومن شر كل طارق إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن قال: فطفت نارهم. وهزمهم الله تبارك وتعالى

إسناد الحديث

سيار بن حاتم العنزي (صدوق له أوهام) تقريب التهذيب ج١/٢٢٧ والميزان ج٢/٢٥٢ جعفر بن سليمان الضبيعي زوى له (م عو) صدوق زاهد لكنه يتشيع تقريب التهذيب ج١/٩٠ وميزان الاعتدال ج١/٨٠٨ أبو التياح يزيد بن حميد الضبيعي (ثقة ثبت) تهذيب التهذيب ج٩/٢٢٥ والتقريب ج١/٦٧٠.

عبد الرحمن بن حنبل التميمي صحابي الإصابة ج٤/٢٥٤ الحديث إسناده: حسن.

(٢) الحسد تعنى زوال النعمة عن المحسود من غير سعى في إزالتها فإن سعى كان باغياً.

ويضاف إلى هذه القوى المروئية - سواء بالعين أو بالاستعانة بالميكروسكوبات قوى أخرى لا ترى، ومنها: الأشعة والجن، وقوى الإنسان النفسية، مثل الحسد الذي ورد ذكره في القرآن الكريم، وبين لنا رسول الله ﷺ الوقاية منه ووسائل علاجه.

والحسد مظهر من مظاهر تأثير قوى النفس في النفوس الأخرى، ويمثل الجانب السيء منها إذ لا يخفى أن للنفوس الصالحة النقية تأثيراً طبيعياً على النفوس التي تتفعل بها، وهذه الطاقة النفسية تزيد وتنقص تبعاً لأختزانها، وتصريفها بإعطاء النفس مشتيتها ورغباتها، فمن خالف نفسه زادت عنده الطاقة النفسية، ومن أسرف في شهواته وهوى نفسه نقصت عنده هذه الطاقة.

وتوجيه هذه الطاقة النفسية إلى أى شىء بقصد الضرر تسبب ضرراً.

والنفس بطبيعتها أمارة بالسوء قال تعالى ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١) ولكي تمنع التأثير السيء لقوى النفس يجب أن تذكر الله عند رؤية أى شىء قال تعالى ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتُ مَا شَاءَ إِلَهُهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ (٢).

فذكرك «ما شاء الله لا قوة إلا بالله» يمنع التأثير السيء لقوى النفس، والتي تكون قوية جداً في البخلاء لأنهم يحرمون أنفسهم من كثير مما أحل الله من الطيبات، وحرمان النفس من مشتيتها يزيد من طاقتها النفسية.

١٥٠

(١) سورة يوسف آية رقم ٥٢..

(٢) سورة الكهف آية رقم ٢٩.

وقد يسيء الإنسان إلى نفسه وإلى أحب الناس إليه إذا لم يقل
«ما شاء الله لا قوة إلا بالله» ويترك للنفس الأمانة بالسوء العنان
فتسيء إلى كل شيء تقع عليه العين، ولو كان أحب الناس إليه، ويجب
أن لا ينسى أن الإنسان خلق من تراب، ثم من نطفة، ثم نفخ فيه
الروح، وأن هذه الروح إذا دخلت جسم الإنسان وأشتفت بمطالب
الجسد سميت نفساً، وأن الإنسان إذا أطاع نفسه ولم يقاوم رغبات
النفس وهواها كان أقرب ما يكون إلى طريق الشيطان.

وهكذا نرى أن الطاقة الروحية في الإنسان تظهر وتتفعل بها
الأشياء وتتفاوت قوتها وتأثيراتها بحسب اتباع الإنسان لمنهج الله ...
فإذا كان تقياً صالحاً فإن الله يجرى على يديه شفاء النفوس
والأجساد... وإن كان يحارب نفسه وهواه ولكنه لا يطيع أمر الله في
كل أو كثير مما أمر به فإن نفسه الأمانة بالسوء تكون هي المسيطرة
على قواه الروحية، ولذلك تتفعل الأشياء والأجسام وتظهر آثارها على
هيئة أضرار تصيب هذه الأشياء (١).

الحسد في ميزان العلم الحديث:

يقول الدكتور/ عبد الرزاق نوفل بعد أن ذكر سورة الفلق ﴿قُلْ
أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (١) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (٢) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (٣) وَمِنْ شَرِّ
النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (٤) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (٥)﴾ (٢).

الحاسد هو الذي يتمنى زوال نعمة المحسود، فهل له شر أخطر
من مجرد التمني؟ إن القرآن الكريم جاء في ذلك صريحاً، فهو يقول:
استعينوا بالله لا آمن الخاسد نفسه بل من شره، وليس من شره فقط بل

(١) زاد المعاد لابن القيم ج٤/ ١٢٩ وما بعدها بتصريف.

(٢) سورة الفلق آية رقم ٤-٥.

من شره إذا جسد، فكأن الحاسد ليس منه ضرر إلا إذا عمد إلى الشر، وكان في حسده إيجابياً.

ولم يظهر عمق هذه الآلة طيباً ونفسياً إلى أن يكشف العلم عن الحسد والحساد وتأثير الحسد في نفس الحاسد، ودور الشر الذي يلعبه، فجاء العلم ليفسر الآلة ويستقيم معها.

يقول العالم البشري والنفسى الدكتور «بيتر شتا نيكرون» إن الحسد أشبه بساحرة لها ثلاثة رؤوس:

أحدها: الحسد... أما الإثنان الآخران فهما الحقد والغيرة...، وإينما استشعرت في إنسان الحقد والغيرة فاعلم أن الحسد موجود فيه.

ويقول الدكتور «فيكتور بوشية» إن الحسد والغيرة والحقد أقطاب ثلاثة لشيء واحد، وإنها لآليات تنتج سموماً تضر بالصحة، وتقضى على جانب كبير من الطاقة والحيوية اللزمتين للتفكير والعمل.

وأخر ما أمكن للعلم أن يصل إليه في هذا الشيء ما أعلنته الجامعات ومعاهد العلم من أن العين تخرج منها أشعة تستطيع التأثير عن بعد في الماديات، فقد تمكنت فتاة في روسيا أن تفصل صفار البيض عن بياضها وهي في وعاء وعن بعد، وتمكن أحد العلماء من متابعة فتاة أخرى استطاعت تحريك إبرة اليوصلة في اتجاهات مختلفة بمجرد توجيه النظر إليها.

وحديثاً أثبت علم «البراد» يستتريه أن الأجسام السليمة ينبعث منها أشعة مستقيمة لا عوج فيها، وأنه في حالة اعتلال الصحة تنقوس هذه الأشعة بحيث إذا جلس صحيح البدن بجوار المريض أثرت أشعة المريض المنقوسة على الأشعة المستقيمة للسليم بحيث تحنيها وتسبب له المرض.

ولقد أصبح للأشعة الحيوانية أو المغناطيسية الحيوانية كما يسمونها نظريات ثبت صحتها وأصبح لنوى الخبرة استعمالها أفعال تبعث على الدهشة إذ قد تعرض بعض علماء الغرب لهذه النظريات بتوسع وقالوا: إن بعض المعالجين في الشرق (الصوفيون المسلمون) يستطيعون أن ينقلوا الأمراض إلى غيرهم... وهذا يبين مدى القوة الروحية التي يملكونها.

وقال هؤلاء الباحث: إن هؤلاء المعالجين عند رغبتهم في أداء العمل يفرغون عقولهم تفريفا تاما ثم يركزونها على تصور ألم المريض بحيث تنتج ظروفًا مماثلة لما يشكو منه المريض نفسه، ثم يسحبون خلال الأشعة المنبعثة في جسم المريض حيث يوجهونها كيف شاءوا.

وقد خطب الدكتور ران بجامعة (كورتل) في مجمع تقدم العلوم الأمريكي بمدينة (سيراكوز) فقال: إنه قام بالتجارب العلمية الدقيقة، فثبت له فيها أن العين البشرية إذا حذقت في خلايا الخميرة فإن تلك الخلايا تتلف، لأن أشعة خفية غير متطورة تتبعث منها وتؤثر في الخلايا... كما تتبعث الأشعة فوق البنفسجية من بعض المصادر وتؤثر في النبات والإنسان والحيوان على وجه معلوم.

لقد تكلم العلماء في عصرنا - كما سبق - عن أشعة غير مرئية تخرج من عين الحاسد فتصيب من يحسده وأثبتوا أن الإنسان في حالته إنما هو مجسلة لعدة قوى وظروف، ما يراه منها أو فيها أكثر مما لا يراه، وهكذا ينهض الإنسان من نومه نشيطا مرحا سعيدا بلا سبب ظاهر وفي يوم آخر يتعكس ذلك دون سبب واضح له ومن عجب أن العلم يقرر أن وجود شيء ما قد لا يخطر ببال، هو الذي أشاع حوله هذه الموجات المضطربة من الإحساسات التي تسبب الضيق والتيرم بل والمرض^(١).

وهكذا يضع التقدم العلمي في علم النفس تفسيراً علمياً للحسد المذكور في سورة القلق والذي أثبتته السنة ليثبت أن القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة يسبقان العلم الحديث في كافة اتجاهاته، وسيظل لهما فضل السبق وإلى أن تقوم الساعة، ونحن نعتقد بصحة ما جاء به القرآن والسنة النبوية ونترك للعلم اجتهاداته وبحوثه ليؤكد صحة اعتقادنا بعد نحو ١٤٢٠ عاماً من الإجتهد الدعوب في تفسير القرآن الكريم وشرح السنة النبوية، فإن اتفق العلماء مع الدين أصابوا، وإن أخطئوا واختلفوا فمن قصور نظرياتهم وخطأ إدراكهم، وعدم الاعتداد بكلماتهم والوثوق في نظرياتهم.

الرقى التي ترد العين:

ذكر ابن القيم أن من الرقى التي ترد العين ما ذكره عبد الله الساجي، أنه كان في بعض أسفاره للحج أو الغزو على ناقه فارهة، وكان في الرفقة رجل عائن، قلما نظر إلى شيء إلا أتلفه، فقيل لأبي عبد الله: احفظ نفسك من العائن، فقال: ليس له إلى ناقتي سبيل، فأخبر العائن بقوله، فتحين غيبة أبي عبد الله، فجاء إلى رحلته، فنظر إلى الناقة، فأضطربت وسقطت، فجاء أبو عبد الله، فأخبر أن العائن قد عانها. وهي كما ترى، فقال: دلوني عليه، فدل، فوقف عليه، وقال: بسم الله، حبس حابس، وحجر يابس، وشهاب قابس، رددت عين العائن عليه. وعلى أحب الناس إليه (فارجع البصر هل ترى من فطور) (٣) ثم ارجع البصر كرتين يتقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير (١)، فخرجت حدقتا العائن، وقامت الناقة لا بأس بها (٢).

(١) سورة الملك آية رقم ٤.٢.

(٢) زاد المعاد لابن القيم ج٤/١٣٨.

حكم تهائم والأحجية للوقاية من الحسد:

لا يجوز تعليق التماائم والأحجية للوقاية من الحسد، وما اعتاده الكثير والكثيرات من جهلة هذه الأمة من تعليق خرز زرقاء، وحدوة حصان، أو حافر حمار، أو فردة حذاء قديم أو أجراس صغيرة، أو قرون حيوانات أو ذيولها، كما اعتاد كثيرون وكثيرات الذهاب إلى الدجلة وكتاب الأحجية لكتابة حجاب لزواج، أو لطرد الجن أو إبطال العمل والسحر، أو الطلاق ووقف الحال أو المحبة أو الكراهية بين الأزواج أو غير ذلك ممن تشاهدوا تسمع ويروج لها الجهلة ضعاف العقول والعقيدة، وسواء علقت هذه التماائم والأحجية والخرز الأدميين أو علقها الأدمى على ممتلكاته من منازل أو سيارات أو ماشية فإن هذا لا يجوز شرعا والدليل على ذلك ما رواه عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من علق وديعة فلا ودع الله له، ومن علق تميمة فلا تتم الله له»^(١).

وعن عبد الله بن عتيبة بن مسعود عن زينب امرأة عبد الله أنها أصابها حمرة في وجهها فدخلت عليها عجزوز فرققتها في خيط فعلقته عليها فدخل ابن مسعود رضي الله عنه فراه عليها فقال: ما هذا فقالت: استرقيت من الحمى فمد يده فقطعها ثم قال: إن آل عبد الله لأغنياء عن الشرك قالت: ثم قال: إن رسول الله ﷺ حدثنا أن الرقى والتماائم والتولة شرك قال: فقلت وما التولة قال: التولة هو الذي يهيج الرجال^(٢)، قال ابن حجر: والتماائم جمع تميمة وهو خرز أو قلادة تعلق في الرأس، كانوا في الجاهلية يعتقدون أن ذلك يدفع الآفات، والتولة - بكسر المثناة وفتح

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک: کتاب الرقى والتماائم: الدعاء عند عيادة المريض ج٤/١٧٤

وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبي.

(٢) المستدرک ج٤/١٧٤-١٨٤. وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ووافقه الذهبي

وأبو داود: کتاب الطب: باب في تعليق التماائم ج٢/٢٩١ جزأ منه

الوار واللام مخففاً شيء كانت المرأة تجلب به محبة زوجها، وهو ضرب من السحر، وإنما كان ذلك من الشرك لأنهم أرادوا دفع المضار، وجلب المنافع من عند غير الله^(١). ولا يدخل في ذلك ما كان بأسماء الله وكلامه فقد ثبت في الأحاديث استعمال ذلك قبل وقوعه كما ثبت ذلك في المرأة ترقى الرجل، فعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يتفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيه بالمعزذات، فلما ثقل كثر أنا أتفث عليه بهن، فأمسح بيدي نفسه لبركتها فسألت ابن شهاب كيف كان يتفث قال: يتفث على يديه، ثم يمسح بهما وجهه^(٢).

أما كتابة بعض آيات من كتاب الله وأسماء الله لتكون تمانيم فقالت طائفة من العلماء بجوازها، وقالت طائفة أخرى بمنعه لحديث عقبة ابن عامر المتقدم وهو ما عليه أكثر العلماء وذلك لعموم النهي عن التمانيم، وسدا للزريعة حتى لا يكبر الصغار وهم يعتقدون أن التمانيم هي التي تشفى وتحفظ دون إرادة الله وأيضاً فإن ذلك يعرض القرآن للامتهان حيث يحمله من علقه في الأماكن النجسة وفي حالة الجنابة والحيض، وأن في ذلك استخفافاً بالقرآن ومناقضة لما جاء به، فإن الله أنزله للهداية لا ليتخذ تمانيم وأحراز النساء والأطفال.

العلاج العام لكل شكوى بالرقية:

الرقى بضم الراء وبالقاف مقصور، جمع رقية بضم الراء وسكون القاف ويقال: رقى بالفتح يرقى بالكسر من باب رمى يرمى، وركبت فلانا بكسر القاف أرقيه، واسترقى طلب الرقية والكل بلا همز، ومعنى الرقية التعويذ بالذال المعجمة وقال ابن الأثير الرقية والرقى والاسترقاء: العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع وغير ذلك من الآفات.

(١) فتح الباري ج ١٠/ ٢٠٦.

(٢) البخاري: كتاب الطب: باب المرأة ترقى الرجل فتح ج ٨/ ٢٢١. ٤٦٦

وقد جاء في بعض الأحاديث جوازها، وفي بعضها النهي عنها:
فمن الجواز قوله «استرقوا لها فإن بها النظرة»^(١)، أي اطلبوا لها
من يرقئها ومن النهي قوله «لا يسترقون ولا يكتون»^(٢)، والأحاديث في
القسمين كثيرة، ووجه الجمع بينهما أن الرقى يكره منها.

(١) ما كان بغير اللسان العربي.

(٢) ما كان بغير كلام الله تعالى أو بصفة من صفاته.

(٣) وأن يعتقد أن الرقى نافعة لا محالة فيتكل عليها^(٢).

ولا يكره منها ما كان في خلاف ذلك، كالتعوذ بالقرآن وأسماء
الله تعالى والرقى المروية وفي موطأ مالك رحمه الله عن يحيى بن سعيد
عن عمره بنت عبد الرحمن أن أبا بكر الصديق دخل على عائشة رضي الله عنها
وهي تشتكي ويهودية ترقئها فقال أبو بكر ارقئها بكتاب الله^(٤) يعني
بالتوراه والإنجيل.

وعليه فهل يجوز رقية الكافر المسلم؟

فروى عن مالك جواز رقية اليهودي والنصراني للمسلم إذا رقى
بكتاب الله، وهو قول الشافعي، وروى عن مالك أنه قال: أكره رقى أهل

(١) صحيح البخاري: كتاب الطب: باب رقية العين فتح ج ١٠/٢١٠ عن أم سلمة.

(٢) الحديث بتعامه في صحيح البخاري: كتاب الطب: باب من اكتوى أو كوى غيره فتح
ج ١٠/١٦٣.

(٣) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ج ٢/٢٥٥ وعمدة القاري شرح صحيح البخاري
ج ١٤/٧١٤.

(٤) تنوير الحوالك شرح موطأ الإمام مالك: كتاب الجامع: باب التعوذ والرقى من المرض
ج ٢/١٢١ والحديث رسناده صحيح رجاله ثقات فيه يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري:
ثقة ثبت تهذيب التهذيب ٢٢٨/٩ وتقريب التهذيب ٦٥٩/٢ وعمرة بنت عبد الرحمن بن
سعد الأنصارية ثقة تهذيب التهذيب ج ١٠/٤٩٢ والتقريب ج ٢/٨٦٩.

الكتاب ولا أحبه لأننا لا نعلم هل يرقون بكتاب الله أو بالمكروه الذي يضاهي السحر^(١).

وفي صحيح مسلم رحمه الله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال يا محمد: اشتكيت فقال نعم: قال: بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك باسم الله أرقيك^(٢).

هذا تصريح بالرقى بأسماء الله تعالى وفيه تأكيد الرقية والدعاء وتكريره وقوله من شر كل نفس قيل يحتمل أن المراد بالنفس نفس الأدمى وقيل يحتمل أن المراد بها العين فإن النفس تطلق على العين^(٣).

فإن قيل: فما تقولون في الحديث الذي رواه أبو داود لا رقية إلا من عين أو حمة^(٤)، والحمة ذات السموم كلها.

فالجواب أنه لم يرد به نفى جواز الرقية في غيرها بل المراد به، لا رقية أولى وأنفع منها في العين والحمة، ويدل عليه سياق الحديث فإن سهل بن حنيف قال له لما أصابته العين: أو في الرقى خيراً؟ فقال: «لا رقية إلا في نفس أو حمة» ويدل عليه سنن أحاديث الرقى العامة والخاصة، وقد روى أبو داود من حديث أنس قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) عمدة القاري في الموضع السابق.

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي: كتاب السلام: باب الطب والبرق والرقى ج ١٤/ ١٧٠.

(٣) وانظر شرح النووي نفس الموضع السابق.

(٤) سنن أبي داود: كتاب الطب: باب ما جاء في الرقى ج ٢/ ٢٩٢ عن سهل بن حنيف.

« لا رقية إلا من عين أو حمية أو دم يرقأ »^(١) وفي صحيح مسلم عن النبي ﷺ: « رخص رسول الله ﷺ في الرقية من العين والحمية والنملة »^(٢).

ومما تقدم تعلم أن الرقية نافعة بإذن الله تعالى فيها تطيب النفس لأنها بذكر الله تعالى وقد قال جل وعلا ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾^(٣) أى تطيب وتركن إلى جانب الله، وتسكن عند ذكره، وترضى به مولى ونصيرا، ولهذا قال: « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » أى هو حقيق بذلك وأساس الأمراض المرض النفسى فإذا برأ الإنسان منه صح من كل مرض عضوى بإذن الله عز وجل وإرادته، فخطأ الطيب إصابة الأقدار. وكما يقول القائل .

سَوَادُ اللَّيْنَةِ أُتَشِيتْ أَطْفَارُهَا * أَلْقِيَتْ كُلُّ تَمِيمَةٍ لَا تَنْفَعُ

فالآذكار والآيات والأدعية التى يستشفى بها ويرقى بها هى فى نفسها نافعة شافية - بإذن الله - ولكن تستدعى قبول المريض وقوة وهمة الفاعل وتأثيره، قال الشوكانى: التداوى بالدعاء مع الإلتجاء إلى الله أنجع وأنفع من العلاج بالعقاقير ولكن ينجح بأمرين:

(١) سنن أبى داود: كتاب الطب: باب ما جاء فى الرقى ج ٢/٢٩٢ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي: كتاب السلام: باب الرقية من العين والنملة والحمية ج ١٤/١٨٤ عن أنس رضي الله عنه .

(٣) سورة الرعد آية رقم ٢٨ .

أحدهما: من جهة العليل... وهو صدق القصد.

والثاني: من جهة المبالغ وهو توجه قلبه إلى الله وقوته بالتقوى والتوكل على الله تعالى... وقال: وهو الطب الروحاني إذا كان على لسان الأبرار من الخلق حصل الشفاء بإذن الله، فلما عز هذا النوع فزع الناس إلى الطب الجسماني^(١).

وأخير دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد النبي الأمين وعلى آله وصاحبه الطيبين الطاهرين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

المؤلف

د/ رزق رزق عامر حسن

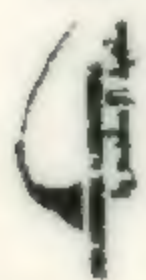
(١) نيل الأوطار للشوكان ج٨/٢٠٢: ٢١٤.

أهم المراجع

القرآن الكريم

- إحياء علوم الدين للشيخ الغزالي ط دار مصر للطباعة
الأصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني ط دار
الكتب العلمية بيروت لبنان
التشريع الجنائي الإسلامي عبد القادر عودة ط مؤسسة الرسالة
الإعجاز العلمي في الإسلام عبد الضمد كامل ط الدار اللبنانية
المصرية
الفقه الإسلامي د/ وهبة الزحيلي ط دار الفكر بيروت لبنان
الله والعلم الحديث د/ عبد الرزاق نوفل ط مطبعة الشروق مصر
النهاية في غريب الحديث لابن الأثير الجزري ط دار الفكر للطباعة
والنشر والتوزيع
بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ط دار الفكر للنشر والتوزيع
تحفة الأحوزي شرح سنن الترمذي ط دار الفكر
تحفة النساك في فضل السواك للشيخ/ عبد الغني الغنيمي
ط مكتبة المطبوعات الإسلامية بجليب
تقريب التهذيب لابن حجر ط دار الفكر للطباعة والنشر
تنوير الحوالك شرح موطأ الإمام مالك - للسيوطي
ط المكتبة الثقافية.
تهذيب التهذيب لابن حجر ط دار الفكر للطباعة والنشر
جمع المنافع في الطب القديم محمد بيب بن سيد
ط دار الحاوي للطباعة والنشر
حقيقة الحسد وعلاج المحسود مجدي محمد الشهاوي
ط المكتبة التوفيقية - مصر
زاد المعاد في هدي خير العباد لابن القيم
ط دار الفكر للطباعة والنشر

دفاع عن السنة / د/ محمد أبو شهبة ط دار الجيل - بمصر	سبل السلام شرح بلوغ المرام
للإمام الصنعاني	
ط دار الحديث بمصر سنن أبي داود	سنن ابن ماجه بتحقيق
ط الفكر بيروت - لبنان	سنن الترمذي
الشيخ/ محمد فؤاد عبد الباقي	سنن الدارمي
ط دار الريان للتراث	سنن الدار قطنى
ط دار الفكر بيروت لبنان	سنن النسائي
ط دار الريان للتراث القاهرة	شرح صحيح مسلم للنووي
وبذيله التعليق المغنى	شرح صحيح البخارى
ط دار المحاسن القاهرة	
ط دار الفكر بيروت لبنان	شعب الإيمان للبيهقى
ط دار الريان للتراث	شرح معانى الآثار للطحاوى
(فتح الباري)	صحيح البخارى
ط دار الريان للتراث	صحيح مسلم
ط دار الكتب العلمية بيروت لبنان	الطب الإسلامى شفاء بالهدى القرآنى
ط مطبعة الأنوار المحمدية - القاهرة	ط دار التوفيق النموذجية
ط دار الريان للتراث	لابن القيم الجوزية
ط دار الريان للتراث	ط مطابع المجموعة المتحدة
د / محمود أحمد نجيب	الطب النبوى
ط دار التوفيق النموذجية	الطب النبوى د/ على مؤنس
لابن القيم الجوزية	الطب الوقائى فى الإسلام
ط مطابع المجموعة المتحدة	
ط مؤسسة الأخيار	
د / أحمد شوقى الفنجري	
ط الهيئة المصرية العامة للكتاب	



Bibliotheca Alexandrina



1132628